

غیر مقلد علماء سے دین سے متعلق

تقریباً چار سو سوالات



(۱) ایک حدیث صحیح صریح غیر معارض ایسی پیش فرمائیں کہ امام کے لئے تکبیر تحریمہ بلند آواز سے سنت ہے اور مقتدی کے لئے آہستہ سنت ہے۔

(۲) ایک صحیح صریح حدیث پیش فرمائیں کہ نماز میں تہود آہستہ پڑھنا سنت ہے۔

(۳) ایک حدیث صحیح صریح غیر معارض پیش کریں کہ اکیلے نمازی کے لئے آمین آہستہ کہنا سنت مؤکدہ ہے۔

(۴) ایک حدیث صحیح صریح غیر معارض پیش فرمائیں کہ مقتدی کو چہ رکعت میں آمین پانچ سنت ہے اور گیارہ رکعتوں میں آہستہ سنت ہے۔

(۵) ایک صحیح صریح غیر معارض حدیث ایسی پیش کریں کہ آنحضرت ﷺ کے پورے تھکس ۲۳ سالہ دور نبوت میں صرف ایک ہی دن صحابہ رضی اللہ عنہم نے آپ ﷺ کے پیچھے چہ رکعتوں میں بلند آواز سے اور گیارہ رکعتوں میں آہستہ آواز سے آمین کیا ہو۔

(۶) صرف ایک ہی صحیح صریح غیر معارض حدیث پیش کریں کہ پورے تیس ۳۰ سالہ دور خلافت راشدہ میں ایک ہی دن کسی ایک خلیفہ راشد کے کسی ایک ہی مقتدی نے چھ رکعتوں میں بلند آواز سے اور گیارہ رکعتوں میں آہستہ آواز سے آمین کہی ہو۔

(۷) ایک ہی صحیح صریح غیر معارض حدیث پیش فرمائیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہو کہ امام کے لئے بیٹھ چھ رکعتوں میں بلند آواز سے اور گیارہ رکعتوں میں آہستہ آواز سے آمین کہنا سنت مؤکدہ ہے۔

(۸) ایک ہی صحیح صریح غیر معارض حدیث پیش فرمائیں کہ کسی خلیفہ راشد نے امام بن کر ایک ہی دن اپنے دور خلافت میں چھ رکعت میں بلند آواز سے آمین کہی ہو اور گیارہ رکعت میں آہستہ آمین کہی ہو۔

(۹) ایک ہی صحیح صریح غیر معارض حدیث پیش فرمائیں کہ جو مقتدی اس وقت جماعت میں شریک ہو جب امام نصف سے زائد فاتحہ پڑھ چکا ہو تو اس کے لئے دو دفعہ آمین کہنا سنت مؤکدہ ہے ایک دفعہ اپنی فاتحہ کے درمیان بلند آواز سے اور ایک دفعہ اپنی فاتحہ کے خاتمہ پر آہستہ آواز سے۔

(۱۰) ایک ہی صحیح صریح غیر معارض حدیث پیش فرمائیں کہ جو مقتدی رکوع میں طے اس کو وہ رکعت رہبرانہ فرض ہے۔

(۱۱) ایک ہی صحیح صریح غیر معارض حدیث پیش کریں کہ رکوع کی تسبیحات آہستہ پڑھنا سنت ہیں۔

(۱۲) ایک ہی صحیح صریح غیر معارض حدیث پیش کریں کہ رکوع کی تکبیر امام کے لئے جبر اور مقتدی کے لئے آہستہ کہنا سنت ہے۔

(۱۳) ایک صحیح صریح غیر معارض حدیث ایسی پیش فرمائیں کہ مقتدی کے لئے رسالہ الملک بعد از آہستہ پڑھنا سنت ہے۔

(۱۴) ایک صحیح صریح غیر معارض حدیث پیش فرمائیں کہ وتر میں رکوع کے بعد دعا کی طرح ہاتھ اٹھا کر دعائے قنوت پڑھنا اور پھر منہ پر ہاتھ پھیر کر سجدہ میں جانا سنت ہے۔

(۱۵) ایک صحیح صریح غیر معارض حدیث پیش کریں کہ امام کے لئے دعائے قنوت جہر اور مقتدی اور مفرد کے لئے آہستہ پڑھنا سنت ہے۔

(۱۶) ایک ہی حدیث صحیح صریح غیر معارض پیش کریں کہ عیدوں کی تسبیحات آہستہ پڑھنا سنت مؤکدہ ہیں۔

(۱۷) ایک ہی حدیث صحیح صریح غیر معارض پیش فرمائیں کہ دو عیدوں کے درمیان وہ آہستہ پڑھنا سنت مؤکدہ ہے۔

(۱۸) ایک ہی حدیث صحیح صریح غیر معارض پیش فرمائیں کہ رکوع کے بعد قمر میں ہاتھ لگانا سنت ہے۔ ہاتھ سینے پر باندھنا کیونکہ چرخہ صاحب ہاتھ باندھتے ہیں اور پنجاب کے غیر مقلدین ہاتھ لگاتے ہیں اس لئے حدیث صریح ہونی چاہئے۔

(۱۹) ایک صحیح صریح غیر معارض حدیث پیش فرمائیں کہ عیدوں کو جاتے اور عیدوں سے سرائٹھاتے وقت رفع یدین منع اور حرام ہے۔

(۲۰) ایک صحیح صریح غیر معارض حدیث پیش کریں کہ دوسری اور چوتھی رکعت کی آیتہ اُمّی رفع یدین منع اور حرام ہے۔

(۲۱) ایک صحیح صریح غیر معارض حدیث پیش فرمائیں کہ نماز میں درود شریف آہستہ پڑھنا سنت ہے۔

(۲۲) ایک ہی صحیح صریح غیر معارض حدیث پیش فرمائیں کہ درود شریف کے بعد والی دعا آہستہ پڑھنا سنت مؤکدہ ہے۔

(۲۳) ایک ہی صحیح صریح حدیث پیش فرمائیں کہ امام کے لئے سلام بلند آواز سے اور مقتدیوں کے لئے آہستہ آواز سے کہنا سنت ہے۔

(۲۴) نواب صدیق حسن فرماتے ہیں نمازی کے جسم پر نجاست (پیشاب، پاخانہ، خون، حیض) لگا ہوا ہو تو بھی نماز باطل نہیں ہے۔ (بدور الاولیٰ ص ۲۸)

(۲۵) نواب نور الحسن صاحب فرماتے ہیں ناپاک کپڑوں (جن پر پیشاب، پاخانہ، خون، حیض لگا ہو سب) میں نماز صحیح ہے۔ (عرف الجادی ص ۲۱)

(۲۶) نماز میں مرد یا عورت کی شرجا نکلی رہے تو بھی نماز صحیح ہے۔ (عرف الجادی ص ۲۱، بدور الاولیٰ ص ۳۹)

(۲۷) نماز کی جگہ کا پاک ہونا نماز کے صحیح ہونے کے لئے شرط نہیں ہے۔ (بدور الاولیٰ، عرف الجادی ص ۲۱)

(۲۸) عصر کے وقت ناف تک ہاتھ دھو کر عصر کی فرض ظہر کے وقت پڑھ لے۔ (فتاویٰ ثنائیہ ج ۱ ص ۶۳۱، ۶۳۲)

(۲۹) جن نمازوں نے ساتھ کفار حرام ہے (ماں، بہن، بیٹی، خالہ) ان کا سہارا جسم سوائے قفل درنگا دیکھنا جائز ہے۔ (عرف الجادی ص ۵۲)

(۳۰) نواب وحید الدین صاحب لکھتے ہیں تم انکی عورت کرو جس کی فرج تنگ ہو جو شہوت کے ملک دانت دڑا رہی ہو وہ جو چراغ کے دھندلے سے لپکتی ہو (نکات الہیہ)

نوٹ: مسئلہ نمبر ۲۵۲۲۵ پر بھی یہ حدیث صحیح صریح سے ثابت فرمائیں۔

حصہ دوم

(۳۱/۱) قرآن پاک کے صحیح کتاب بخاری ہے یہ حدیثی کا رشاد ہے یا نبی مصوم ﷺ کا۔

(۳۲/۱) کیا صحیح بخاری میں ایک رکعت نماز پڑھنے کا مکمل طریقہ ہے۔

(۳۳/۳) کیا بخاری میں۔۔۔ احادیث۔۔۔ صحاح و غیرہ معتبرہ صحاح میں الاعمیٰ یا تشبیہ میں درود شریف کا ذکر ہے۔

(۳۴/۳) کیا بخاری شریف میں سینے پر بیشہ ہاتھ باندھنے کی حدیث شریف ہے۔

(۳۵/۵) بخاری شریف میں اونٹنی کا پیشاب پینے کا حکم ہے اس پر یہ مقلدین کا عمل نہیں مگر جنس کا دودھ پینے کی کوئی حدیث نہیں ہے۔

(۳۶/۱) بخاری میں بغصوں کے بال اکھڑانے کا حکم ہے (ج ۲ ص ۹۷) یکن غیر متفقہ استرے سے منقول ہے جس میں کی کوئی حدیث نہیں۔

(۳۷/۷) آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں اس نے ہمیشہ روزہ رکھا تو اس کا روزہ حق نہیں ہوگا۔ ج ۱ ص ۱۱۵ مگر امام بخاری خود ہمیشہ روزہ رکھتے تھے۔

(۳۸/۹) آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں کہ کوئی شخص مصیبت سے دقت اپنی موت کی تمنا نہ کرے (بخاری ج ۲ ص ۸۸) مگر امام بخاری اس حدیث کے خلاف اپنی موت کی دعا کیا کرتے تھے۔ (۲۲۱ بقہ ج ۲ ص ۳۴)

(۳۹/۹) آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں کہ بچے میں ایک قرآن پڑھو اور اس

پر زیادہ مست کرو۔ (بخاری ج ۲ ص ۷۵۶) جنس میں تین دن اور بعض میں پانچ دن بھی آتا ہے مگر اکثر میں سات دن ہے (بخاری) مگر امام بخاری اس صحیح صریح حدیث

کے خلاف رمضان شریف میں روزائے ایک قرآن مجید ختم کرتے تھے۔ (تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۲، طبقات النبی ج ۲ ص ۹، المجلد ص ۱۲)

(۳۰/۱۰) غیر مقلدین کہتے ہیں حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا بخاری ج ۱ ص ۲۹ سے ثابت ہے کہ تراویح اور تہجد ایک نماز ہے مگر امام بخاری رحمہ اللہ نے رمضان شریف میں تراویح کے بعد تہجد پڑھ کر اس صحیح حدیث کی مخالفت کیا کرتے تھے۔

(۳۱/۱۰) خود امام بخاری نے حدیث روایت فرمائی ہے کہ کتا برتن میں منہ ڈال دے تو سات مرتبہ دم لو ظاہر ہے کہ کتے کے منہ ڈالنے سے پانی کا نہ رنگ بدلتا ہے نہ عطر اور نہ ہی بو ہوتی ہے مگر امام بخاری اس صحیح حدیث کے خلاف کہتے ہیں کہ جب تک رنگ، بو، عطر نہ بدلے گا تا پاک نہیں ہوتا۔ (بخاری ج ۱ ص ۲۹)

(۳۲/۱۲) حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ کتے کا بھونکا پاک ہے (ج ۱ ص ۲۹) مگر امام بخاری اس کے خلاف کتے کے بھونے پانی سے وضو جائز کہتے ہیں۔

(ج ۱ ص ۲۹)

(۳۳/۱۳) امام بخاری فرماتے ہیں کہ نماز کی پشت پر گندگی اور مردار ڈال دیا جائے تو نماز نہیں فوتی۔ (بخاری ج ۱ ص ۳۷)

(۳۴/۱۳) امام بخاری کے نزدیک دھن نیچے ہوں تو نماز جائز ہے۔ (ج ۱ ص ۵۲)

(۳۵/۱۵) غیر مقلدین کے نزدیک منی پاک ہے۔ (عرف البخاری ص ۱۰، نزہۃ

الابرار ج ۱ ص ۳۹، کنز الخفای ص ۲۶، بدور الابلہ ص ۱۵) اس پر صحیح حدیث لائیں۔

(۳۶/۱۶) جب منی پاک ہے تو احسن حکم الطہیات کے موافق اس کا کھانا

بھی حلال ہے یا حرام۔ صحیح صریح غیر معارض حدیث سے جواب دیں۔

(۱۷/۳۷) ابو انس غیر مقلد نے فقہ محمدیہ (ج ۱ ص ۳۶) پر جو لکھا ہے کہ

ہمارے مذہب میں ایک قول پر کھانا منی کا جائز ہے اس کی صریح دلیل بیان کریں۔

(۱۸/۳۸) نواب وحید الزمان صاحب فرماتے ہیں کہ عورت کی پیشاب گاہ

سے جو رطوبت نکلتی ہے وہ پاک ہے۔ (کنز المقائق ص ۱۶، نزل الابرار ج ۱ ص ۳۹،

تیسیر الباری ص ۲۰ ج ۱) اس کی صحیح صریح غیر معارض حدیث پیش فرمائیں۔

(۱۹/۳۹) جب یہ رطوبت پاک ہے تو اس کا پینا حلال ہے یا حرام۔ جواب

صحیح صریح غیر معارض حدیث سے پیش کریں۔

(۲۰/۵۰) آپ کے مذہب میں حیض کے خون کے سوا سب خون پاک

ہیں۔ (کنز المقائق ص ۱۶، نزل الابرار ج ۱ ص ۳۹، عرف الجادی ص ۱۰) اس مسئلہ کی

دلیل حدیث صحیح صریح غیر معارض سے پیش فرمائیں۔

(۲۱/۵۱) کتنا پاک ہے۔ (عرف الجادی ص ۱۰) اس کا گوشت، خون، ہڈی،

بال، پسینہ پاک ہے۔ (بدور الابلہ ص ۱۶) اس کا پیشاب پاخانہ پاک ہے۔ (ہدیۃ

المہدی ج ۲ ص ۷۷) کتنا بیوقوف مہر میں دینا جائز ہے۔ (مخلی ابن حزم باب المہر)

جواب صحیح صریح حدیث سے دیں۔

(۲۲/۵۲) خنزیر پاک ہے۔ (عرف الجادی ص ۱۰) اس کے بال، ہڈی پاک

ہیں۔ (کنز المقائق ص ۱۳) اس کا جھونا پاک ہے۔ (نزل الابرار ج ۱ ص ۳۹)

(۲۳/۵۳) الخمر یعنی شراب پاک ہے۔ (کنز المقائق ص ۱۶، نزل الابرار ج ۱

ص ۳۹، عرف الجادی ص ۱۰) اس میں آنا گوندھ کر روٹی پکائی جائے تو کھانا حلال ہے۔

(نزل الابرار ج ۱ ص ۵۰)

(۵۳/۲۴) پیشاب ہر حلال اور حرام جانور کا پاک ہے سوائے خنزیر کے اس

میں اختلاف ہے، ایک قول میں وہ بھی پاک ہے۔ (نزل الابرار ج ۱ ص ۴۹)

(۵۵/۲۵) کوئی مردار نجس نہیں۔ (عرف الجادی ص ۱۰) ان سب مسائل کی

ایک ایک حدیث صحیح صریح غیر معارض پیش فرمائیں۔

(۵۶/۲۶) ان مندرجہ بالا مسائل کا مطلب صاف ہے کہ اگر مٹی، مردار، خون،

کسی جانور کا پیشاب، شراب، خنزیر، کتا اگر پانی میں گر جائیں خواہ کتنی ہی مقدار میں

ہوں تو اس پانی سے وضو کرنا، غسل کرنا، اس کا پینا، اس سے کھانا پکانا سب جائز ہے یعنی

آپ کے مذہب پر۔

(۵۷/۲۷) مندرجہ بالا چیزیں بدن، کپڑے یا نماز کی جگہ پر خواہ کتنی مقدار میں

ہوں نماز بالکل جائز ہے اس کا حکم حدیث سے دکھاؤ۔

(۵۸/۲۸) مندرجہ بالا پاک چیزوں سے اگر کوئی شخص قرآن و حدیث لکھے تو

اس کے جواز یا عدم جواز کی صحیح صریح غیر معارض حدیث پیش کریں۔

(۵۹/۲۹) اگر خنزیر نمک کی کان میں گر کر نمک بن جائے تو اس کا کھانا حلال

ہے۔ (نزل الابرار ج ۱ ص ۵۰) اس کی صحیح صریح غیر معارض حدیث پیش کریں۔

(۶۰/۳۰) ایک کنویں میں خنزیر، مردار، حیض کے چھتھرے، انسانوں کا

پیشاب پاخانہ رات دن گرتا رہتا ہے وہ کنواں پاک ہے یا ناپاک۔ حدیث صریح صحیح

سے جواب دیں۔

(۶۱/۳۱) ناپاک کنویں کا پاک کرنے کا طریقہ کسی صحیح صریح حدیث سے پیش فرمائیں۔

حصہ سوم

حضرات علماء اہل حدیث سے گزارش ہے کہ وہ مندرجہ ذیل سوالات کے جواب میں ایک صریح آیت یا ایک ایک صحیح صریح غیر معارض حدیث پیش فرمائیں۔ حدیث مکمل متن کے ساتھ نقل فرمائیں اور ہر ہر راوی کی توثیق، سند کا اقبال اور اس کا شذوذ و علت سے سالم ہونا ثابت فرمائیں۔ کوئی جواب جو قرآن پاک کی صریح آیت یا حدیث صحیح صریح غیر معارض کے حوالہ سے نہ ہو گا وہ مردود ہوگا۔ اللہ تعالیٰ آپ کے علم میں برکت عطا فرمائے۔

(۱۲/۱) عیسائی کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ عیسیٰ علیہ السلام کی صورت میں ظاہر ہوا، ہندو کہتے ہیں کہ برہمن کی شکل میں ظاہر ہوا، اور مولانا وحید الرحمن خان غیر مقلد فرماتے ہیں کہ خدا جس صورت میں چاہے ظاہر ہو سکتا ہے۔ (ہدیۃ الہدی ج ۱ ص ۷۰ و ج ۱ ص ۹)

(۱۳/۲) نوب وحید الرحمن فرماتے ہیں کہ "رام چندر، بکھن، کرشن، رزوانشت، مہاتما بدھ یہ سب انبیاء و صالحین میں سے ہیں اور ہم پر واجب ہے کہ ہم خدا کے سب رسولوں پر بلا تفریق ایمان لائیں۔ (ہدیۃ الہدی ج ۱ ص ۸۵)

(۱۴/۳) اگر کوئی یہ عقیدہ رکھے کہ انبیاء و اولیاء کا سماج عام لوگوں سے وسیع ہے۔ حتیٰ کہ پوری زمین سے ہر جگہ دور نزدیک سے وہ من لیتے ہیں تو یہ عقیدہ شرک نہیں۔ (ہدیۃ الہدی ج ۱ ص ۳۴)

(۱۵/۴) اس مندرجہ بالا عقیدے سے کوئی یا رسول اللہ یا علی، یا غوث

(اعظم) کہے تو شرک نہیں۔ (ہدیۃ الہدی ج ۱ ص ۲۴)

(۶۶/۵) نواب صدیق حسن خان صاحب اس عقیدے سے یہ وظیفہ پڑھا کرتے تھے

قہلہ دیں حدود سے کعبہ ایمان حدود سے

ابن قیم حدود سے قاضی شوکانی حدود سے (ج ۱ ص ۲۳)

ابن قیم، قاضی شوکانی فوت شدہ بھی تھے اور دور بھی مگر نواب صدیق حسن

خان صاحب ان سے استمداد کیا کرتے تھے۔

(۶۷/۶) جب آپ کے عقیدہ میں رام چند، بھگن، کرشن، مہاتما بدھ بھی نبی ہیں

اور ہر نبی دور نزدیک سے پکارتا ہے تو آپ کے مذہب میں "یارام چند، حدود سے، یا بھگن

حدود سے، یا کرشن حدود سے، یا مہاتما بدھ حدود سے" کا وظیفہ پڑھنا بھی عین ایمان ہوا۔

(۶۸/۷) یہی زمانہ تھا کہ مرزا قادیانی قادیان کو قبلہ و کعبہ قرار دے رہے

تھے اور نواب صدیق حسن خان ابجدیٹ قاضی شوکانی یعنی کو قبلہ کعبہ بنا رہے تھے تو

قرآن وحدیث کی رو سے زیادہ نواب کسی کو مل رہا تھا۔

(۶۹/۸) نواب وحید الزمان وغیرہ مقلد کا عقیدہ ہے کہ جو سامع مولیٰ کا

انکار کرتا ہے وہ ابجدیٹ نہیں مستولی ہے (ہدیۃ الہدی ص ۶۹)

(۷۰/۹) آنحضرت ﷺ یا کسی نبی، ولی کی قبر مبارک کی زیارت کی حیثیت

سے سفر کرنا جائز نہیں، یہ امور جاہلیت میں سے ہے۔ (عرف الجادی ص ۶۹) اور اس کو

جائز ثابت کرنے والا خدا اور آخرت پر ایمان نہیں رکھتا اور طواغیت ایمان سے محروم

ہے۔ (عرف الجادی ص ۱۰۳)

(۷۱/۱۰) اور اگر کوئی شخص مدینہ منورہ پہنچ جائے تو اس پر واجب ہے کہ

آنحضرت ﷺ کے روضہ اطہر کو گرا کر خاک کے برابر کر دے۔ (عرف الجادی ص ۷۰)

۱۔ ام چند، انجمن، انکوشن و دیگر قریب ۵۰۰ سے اتنی حکومت اور انتظامات کے ساتھ سے اتنی نفرت کے
دعا اظہار کا نشانہ دیکھنا بھی گوارا نہیں۔

(۲۱/۷) اگر غیر مقلدین برسر حکومت آجائیں تو وہ پہلا مسئلہ ہندوستان پر کریں
گے جو ہندو، ام چند، انکوشن، انجمن، اور دیگر قریب ۵۰۰ جیسے بیوں کے بیج و کار ہیں یا مکہ خرمہ
پر کریں گے جہاں کے حکم- قلعہ ہیں اور مہتر اسلام کو شریک مقلدین سے نکالیں گے۔
(۲۲/۷) اگر غیر مقلدین برسر اقتدار آئیں تو مقلدین سے زکوٰۃ وصول کریں
گے یا قرآن و حدیث سے منکم ترائیں۔

(۲۳/۷) اگر غیر مقلدین کو حکومت ملے گی تو وہ پھر کسی منہ زکوٰۃ نہیں گرائیں
گے بلکہ، دعا اظہار کو ضرور گرائیں گے۔

(۲۴/۷) نواب وحید الزمان صاحب فرماتے ہیں کہ جو ہاتھ پھوڑ کر نماز
پڑھتے اس پر ناکہ بانٹیں۔ (ہدیہ السہدی ص ۱۱۸)

(۲۵/۷) نواب صاحب کہتے ہیں جو دھنوں میں پاؤں دھوئے بلکہ صرف مسح
کر لے اس پر انکار جائز نہیں۔ (ہدیہ السہدی ص ۱۱۸)

(۲۶/۷) نواب صاحب کہتے ہیں جو مردوں کے وسیلے سے دعا کرے اس پر
انکار جائز نہیں۔ (ہدیہ السہدی ص ۱۱۸) امید ہے کہ علماء و ائمہ ایک بچے ان مسائل کا
عوضہ بھی کسی آیت قرآنی یا حدیث صحیحہ صریحہ غیر معارضہ سے پیش فرمائیں گے کیونکہ یہ
مسائل فقہ محمدی کے ہیں اور اس کتاب کے ہیں جس کا سبب ۱۱۸۰ء میں فقہ احمدی الخیار
ہے چنانچہ یہ مسائل غیر مقلدین کے عقیدہ و بھی اتنی مجتہد کے مسائل نہیں ہیں جن میں اختلاف
فراہمی ہو سکتا ہے بلکہ جن حصہ مہایہ السلام کی فقہانہ پہلو میں مل جاتا ہے۔

(۷۸/۱۷) ایک شخص کی شہوت سے منی خارج ہونے لگی اس نے عضو خاص کو

زور سے پکڑ لیا سکون کے بعد منی خارج ہوئی تو غسل فرض نہیں۔ (نزال الابرار ج ۲۳)

(۷۹/۱۸) اگر کسی مرد نے کسی چو پائے (بھیڑ، بکری، بھینس، گدھے، اکتیا) کی

شرمگاہ میں دخول کیا تو غسل فرض نہیں۔ (نزال الابرار ج ۲۳)

(۸۰/۱۹) اگر کسی عورت نے کسی چو پائے (کے، خنزیر وغیرہ) سے یہ فعل

کروایا تو اس پر غسل فرض ہے یا نہیں۔ حدیث صحیح صریح سے جواب دیں۔

(۸۱/۲۰) اگر کسی شخص نے زندہ عورت کے ساتھ محبت کی اور انزال نہ ہوا ہو

تو امام بخاری کے نزدیک غسل فرض نہیں۔ (نزال الابرار ج ۲۳)

(۸۲/۲۱) اگر کسی شخص نے اپنا آلہ تامل خود اپنی دیر میں داخل کیا تو انزال

کے بغیر غسل فرض نہ ہوگا۔ (نزال الابرار ج ۲۳)

(۸۳/۲۲) اگر کسی نے مردہ عورت سے محبت کی تو رائج یہ ہے کہ غسل ضروری

نہیں۔ (نزال الابرار ج ۲۳)

(۸۴/۲۳) اگر کسی عورت نے غیر آدمی (گدھے، ہاتھی، کتے، خنزیر، بندر، گھوڑے،

بچھو وغیرہ) کا ذکر اپنی شرمگاہ میں داخل کیا تو غسل فرض نہیں۔ (نزال الابرار ج ۲۳)

(۸۵/۲۴) اگر کسی عورت نے مردہ مرد کا آلہ تامل اپنی شرمگاہ میں داخل کیا تو

اس پر غسل فرض نہیں۔ (نزال الابرار ج ۲۳)

(۸۶/۲۵) آخر ہی لڑکے سے اظہام بازی کی تو غسل فرض نہیں۔ (نزال الابرار

ج ۲۳) اف حدیث کی تڑ میں کیا کچھ ہو رہا ہے ۱

(۸۷/۳۶) اگر کسی عورت نے انگلی استعمال کی تو غسل فرض نہیں۔ (نزل

۱۱۲۰۲۰۲) آدمی معصوم کی طرف کبھی نقد منسوب نہ رہی گئی ہے۔

(۸۸/۳۷) اگر کسی عورت نے لکڑی وغیرہ شہوت رانی کے لئے استعمال کی تو

غسل فرض نہیں جب تک انزال نہ ہو۔ (نزل ۱۱۲۰۲۰۲) (۸۸/۳۷)

(۸۹/۳۸) اگر عورت نے لکڑی شرمگاہ میں داخل کی لکڑی اندر پہنچی مگر ہاتھ

شرمگاہ کو نہیں لگا تو وضو بھی نہیں ہوگا۔ (نزل ۱۱۲۰۲۰۲) (۸۹/۳۸)

(۹۰/۳۹) کسی مرد نے کنواری لڑکی سے صحبت کی اور وہ حاملہ ہو گئی مگر کنوار

پہنچا اکل نہیں ہوئی تو غسل فرض نہیں۔ (نزل ۱۱۲۰۲۰۲) (۹۰/۳۹)

(۹۱/۴۰) اگر غسل خیال سے شہوت آئی اور منی خارج ہو گئی تو غسل فرض

نہیں۔ (نزل ۱۱۲۰۲۰۲) (۹۱/۴۰)

(۹۲/۴۱) اگر کسی مرد یا عورت نے لکڑی، لوبہ یا کوئی اور ایسی چیز اپنی دہریس

داخل کی اور وہ خشک نکل آئی تو وضو نہیں ہوگا۔ (نزل ۱۱۲۰۲۰۲) (۹۲/۴۱)

(۹۳/۴۲) اگر لڑکھنوا لے کر اپنے سونے یا کچے خود اندر داخل کی تو وضو

نہیں ہوگا اور اگر خود بخود داخل ہو گئے تو وضو نہیں ہوگا۔ (نزل ۱۱۲۰۲۰۲) (۹۳/۴۲)

(۹۴/۴۳) اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے غیر فطری مقام کو استعمال کرے تو اسے

غسل نہ ہوگا۔ (نزل ۱۱۲۰۲۰۲) (۹۴/۴۳)

(۹۵/۴۴) اگر کوئی عورت منہ کر کے (یعنی اجرت لے کر زنا کرے) تو

نہیں وضو کرے۔ (نزل ۱۱۲۰۲۰۲) (۹۵/۴۴)

(۹۶/۴۵) زینہ نے کسی عورت سے زنا کیا اس شخص سے لڑکی پیدا ہوئی تو اس

نئی سے زید باپ نکاح کر سکتا ہے، یہ جائز ہے۔ (عرف الجادی ص ۱۰۹)

(۹۷/۳۹) نظر بازی سے نہ بچنے کے لئے محبت زنی واجب ہے۔

(عرف الجادی ص ۲۰۷)

(۹۸/۳۷) نظر بازی کے جواز کے لئے بڑھا بابا بھی نوجوان و عاقل کی

پس من توٹی کر سکتا ہے۔ (نزہۃ الابرار ج ۶ ص ۷۷)

(۹۹/۳۸) بعض صحابہؓ بھی محبت زنی کیا کرتے تھے۔ (عرف الجادی ص ۲۰۷)

(۱۰۰/۳۹) محبت زنی میں کوئی حرج نہیں جیسے بدن کی دوسری موذی فضیلت

(پاخاند پیشاب) نکالنے میں کوئی حرج نہیں۔ (۰ ف الجادی ص ۲۰۷)

(۱۰۱/۴۰) محبت زنی کرنے والے پر نہ حد ہے نہ تعزیر۔ (عرف الجادی ص ۲۰۸)

حضرات براہ کرم چہل احادیث ان مسائل پر پیش فرمائیں، بعض لوگ ہمیں

یہ جواب دیتے ہیں کہ ہمارے علماء! بحمدِ اللہ یہ سب مسائل حدیث کے خلاف سمجھتے ہیں

ان کے کھانے کے دانت اور ہوتے ہیں اور دکھانے کے اور۔ اس لئے اگر یہ بات صحیح

ہے کہ وہ حدیث کا نام محض جھوٹ مٹ لیتے ہیں اور یہ مسائل غلط ہیں تو براہِ نوازش ہر

مسئلہ کا غلط ہونا تو ایک ایک صحیح صریح غیر محارض حدیث سے ثابت فرمائیں بہر حال

ان کے موافق یا مخالف چالیس احادیث پیش کریں۔

حصہ چہارم..... مسئلہ تقلید

تقلید کی تعریف:

تقلید کہتے ہیں کسی کا قول محض اس حسنِ عن پر مان لینا کہ یہ دلیل کے موافق

بتلا دے گا اور اس سے دلیل کی تحقیق نہ کرے۔ (فتاویٰ ثنائیہ ج ۱ ص ۲۵۶، ج ۱ ص ۲۶۰،

ج ۱ ص ۲۶۶، ج ۲ ص ۲۶۵) کتاب وسنت کے ماہر کی رہنمائی میں کتاب وسنت پر عمل کرنا۔ (مقدمہ الجدید سماہونی صفحہ ۳۷۰)

تقلید کی تقسیم:

تقلید مطلق یہ ہے کہ بغیر کسی تحقیق کے کسی عالم سے مسئلہ پر چھ ترسٹل کر لیا جائے جو اجماعیت کا مذہب ہے اور تقلید شخص یہ ہے کہ اگر ارجح میں سے ایک امام کی بات مانی جائے جو مقلدین کا مذہب ہے (فتاویٰ ثنائیہ ج ۱ ص ۲۵۶)

معرفت دلیل:

اس کو کہتے ہیں کہ دلیل کو پورا طور پر جاننا۔ بالفاظ دیگر یہ جاننا کہ اس کا معارض کوئی نہیں اور یہ سنسوخ بھی نہیں وغیرہ ایسا جاننا اجتہاد کا خاصہ ہے۔ یہ بالکل صحیح ہے (فتاویٰ ثنائیہ ج ۱ ص ۲۶۳) یعنی دلیل میں تین باتیں ضروری ہیں (الف) واضح سے سالم ہو یعنی اس کا ثبوت تواتر یا ند صحیح سے ہو۔ (ب) وہ نقض سے سالم ہو اس کے مقدمات ثابت اور نتیجہ کی دلالت دعویٰ پر واضح ہو۔ (ج) اس کا وہ معارضہ سے سالم ہو یعنی کوئی دلیل اس کے معارض نہ ہو۔

تقلید کا حکم:

تقلید مطلق واجب ہے (معیار الحق ص ۳۱، تاریخ الجدید ص ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶

میں (۳۷۵) ہم نے غیر مقلدین کا مسلک تقلید کے بارے میں ان کے اعتراضات پر جواب دیا بلکہ امرتسر میں مولانا نذیر حسین صاحب دہلوی، مولانا محمد ابراہیم صاحب سیالکوٹی، مولانا شاکر اللہ صاحب امرتسری، مولانا داؤد غزنوی سے باحوالہ ذکر کیا ہے۔

اب مندرجہ ذیل امور جواب طلب ہیں:

(۱۰۲/۱) واجب کی تعریف کیا ہے اور اس کے تارک کا کیا حکم ہے، دونوں باتیں کسی حدیث صحیح صریح غیر معارض سے بیان کریں۔

(۱۰۳/۲) تقلید مطلق کے واجب ہونے کا ثبوت آیت قرآن یا حدیث صحیح صریح غیر معارض سے پیش فرمائیں۔

(۱۰۳/۳) جب آپ کے ہاں تقلید مطلق واجب ہے تو آپ بھی مقلد ہوئے آپ لوگ اپنے آپ کو غیر مقلد کیوں کہتے ہیں؟

(۱۰۵/۴) سہاج کی کیا تعریف ہے اور اس کے تارک اور عامل کا کیا حکم ہے یہ بات حدیث صحیح صریح غیر معارض کے حوالہ سے بیان کریں۔

(۱۰۶/۵) تقلید شخص کے سہاج ہونے کی دلیل قرآن پاک کی آیت یا حدیث صحیح صریح غیر معارض سے بیان فرمائیں۔

(۱۰۷/۶) عالم کو مسئلہ بتاتے وقت ہر مسئلہ پر دلیل لازم (دیکھو نمبر ۳) کا بیان کرنا فرض ہے یا واجب۔ اور اس کی دلیل آیت یا حدیث بیان کریں۔

(۱۰۸/۷) حدیث کی مشہور کتاب مصنف عبد الرزاق میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے تقریباً سترہ ہزار ۷۰۰۰ اختلافی ہیں جن میں صحابہ رضی اللہ عنہم نے فتویٰ کے ساتھ کوئی آیت قرآنی یا حدیث دلیل میں بیان نہیں فرمائی تو وہ فرض و واجب کے تارک اور

گنہگار ہونے یا نہیں؟

(۱۰۹/۸) ان سترہ ہزار ۷۰۰۰ فتاویٰ میں سوال کرنے والوں نے بھی دلیل کا مطالبہ نہیں کیا تو ان کا مطالبہ بلا دلیل بن سائل کو تسلیم کر لینا تخلیہ ہی ہے، کیا یہ صحابہ عہد اور تابعین دلیل کا مطالبہ نہ کرنے کی وجہ سے فاسق نہ بنے یا کافر دلیل حدیث صحیح سے ہو۔

(۱۱۰/۹) کیا ہر عالمی آدمی کو ہر ہر جزئی مسئلہ کی دلیل تمام جان فرض ہے یا واجب اور اس کی کیا دلیل ہے حدیث صحیح بیان فرمائیں۔

(۱۱۱/۱۰) آپ کے اکثر عوام اپنے علماء سے مسئلہ پوچھ کر عمل کرتے ہیں اور دلیل تمام کی تحقیق نہیں کرتے وہ عوام ان علماء کے مقلد ہوتے یا نہیں۔

(۱۱۲/۱۱) آپ کے عوام نہ دلیل بندی علماء سے مسئلہ پوچھتے ہیں نہ بریلوی علماء سے، وہ صرف اپنے علماء سے مسئلہ پوچھتے ہیں تو نمبر ۲ کے موافق یہ تخلیہ شخص ہے یا غیر شخص مطلق۔ ظاہر ہے کہ ایک ہی فقہ کے مسائل پر چلتا قصیدہ شخص ہے۔

(۱۱۳/۱۲) مذہب حنفی میں اکثر مسائل پر فتویٰ امام اعظمؒ کے قول پر ہے بعض مسائل میں صاحبین کے قول پر بعض میں امام ذہبیؒ، امام حسنؒ کے قول پر اس کو آپ کی تفسیر نمبر ۲ کے موافق تخلیہ شخص کہا جائے گا یا تخلیہ مطلق۔

(۱۱۴/۱۳) چونکہ زیر بحث تخلیہ مجتہد کی ہے اس لئے قرآن وحدیث کی روشنی میں مجتہد کی تعریف بیان فرمائیں۔

(۱۱۵/۱۴) قرآن وحدیث میں مجتہد کی شرائط کیا ہیں، ان کو وضاحت سے بیان فرمائیں۔

(۱۵/۱۱۶) قرآن و حدیث سے یہ وضاحت فرمائیں کہ مجتہد کا ذکر و کار کیا ہے۔

(۱۶/۱۱۷) تقلید کی اس تعریف کے مطابق جو نمبر آپ کی زیری، خدا اور رسول ﷺ

کی بات کو بلا مطالبہ دلیل ماننا تقلید ہے یا نہیں۔

(۱۷/۱۱۸) اس تعریف پر اصول حدیث کے قواعد کو بلا مطالبہ دلیل مان لینا

تقلید ہے یا نہیں۔

(۱۸/۱۱۹) اصول حدیث میں خاص شائع کے فرقہ کے اصول کو ماننا اور حنفی

محدثین کے اصول کو نہ ماننا تقلید شخصی ہے یا تقلید مطلق۔

(۱۹/۱۲۰) اسناد انرجالی کی کتابوں سے جرح و تعدیل کے اقوال کو بلا مطالبہ

دلیل ماننا تقلید ہے یا نہیں۔

(۲۰/۱۲۱) جرح و تعدیل میں شافعی فرقہ کی کتابوں کو بلا مطالبہ دلیل ماننا اور

حنفی کتابوں کو نہ ماننا تقلید شخصی ہے یا تقلید مطلق۔

(۲۱/۱۲۲) کتب خانہ میں مشکوٰۃ کو ماننا اور زجاجۃ المصابیح کو نہ ماننا، بیوج

المرام کو ماننا اور مستدرکات حنفیہ کو نہ ماننا، موطا امام مالک کو ماننا اور موطا امام محمد کو نہ ماننا،

ترمذی کو ماننا اور طحاوی پر اعتماد کرنا، جزء القراءة کو ماننا اور کتاب الآثار کو نہ ماننا کتاب القراءة

کو ماننا اور کتاب الحجۃ علی اهل المدینہ کو نہ ماننا یہ تقلید مطلق ہے یا تقلید شخصی کا اثر ہے۔

(۲۲/۱۲۳) حدیث کے صحیح یا ضعیف ہونے میں صرف اپنے فرقہ کے مولوی پر

اعتماد کرنا حنفی محدثین پر اعتماد نہ کرنا تقلید شخصی ہے یا مطلق۔

(۲۳/۱۲۴) یہودی اپنے اخبار و رہبان کی تقلید مطلق کرتے تھے یا شخصی جواب

قرآن یا حدیث صحیح سے دیں۔

(۱۲۵/۲۳) اگر وہ تفسیرِ تفسیر کرتے تھے تو ان کے مجتہدین کے نام جن کی طرف فراتے منسوب تھے قرآن و حدیث سے تحریر کریں۔

(۱۲۶/۲۵) مشرکین جو اپنے آباء و اجداد کی تہلیل کرتے تھے وہ تہلیلِ مطلق تھی یا تہلیلِ نسبی قرآن و حدیث سے جواب دیں۔

(۱۲۷/۲۶) اگر وہ تہلیلِ نسبی کرتے تھے تو ان میں کتنے فرقے تھے ان کے نام قرآن و حدیث سے بیان فرمائیں۔

(۱۲۸/۲۷) محدثین نے جو حدیث کی نسبیں "ار" ہر قسم کا ختم یوں فرمایا ہے یہ سب اقسام سے ان قرآن و حدیث میں ہیں یا ان امتیاز کی نئی نئی قسموں کو دیا صحابہ ائمہ قرآن و حدیث میں آیا ہے تو یہ تہلیل ہے یا نہیں۔

(۱۲۹/۲۸) جب تہلیلِ مطلق واجب ہے اور تہلیلِ نسبی کے دو فرق ہیں نسبی اور غیر نسبی تو احزاب کا ختم دونوں کی طرف کیا ہونا چاہیے اور اب دوسرے کو کہاں کہنا ہے؟ نقل خط ہذا جس طرح قسم کے ختام میں تھا تھا کہ: چیز ہے ایسا ہوتا ہے دونوں تہلیوں برابر ہیں اب جس طرح بھی ادا کرے گا تو وہ واجب ہی ادا ہوتا ہے۔

(۱۳۰/۲۹) کیا آپ کے نزدیک ہر آدمی مجتہد ہے یا بعض مجتہد اور بعض غیر مجتہد قرآن پاک نے تو انہوں کو ہے بتائے کہ: "وہوہ الیہ الیہ الیہ الیہ" لا امر منہم بعدہ الذین یستنبطونہ منہم اور فاسستوا علیہم لا یخیر انی کہتہ لا نعمومور۔ کیا آپ ان قیوت کو مانتے ہیں۔

(۱۳۱/۳۰) اب غیر مجتہد دو حال سے خالی نہیں یا تو آپ اس کو از خود اولادہ از بعد سے احکام کی اجازت دیں گے یا کسی مجتہد کے احکام کو رد احکام پر عمل کرائیں گے یعنی

صورت میں دو مجتہد ہو اور دوسری صورت میں مقلد اور اس میں چونکہ شرائط اجتہاد نہ تھیں اس لئے اس کا اجتہاد ایسا ہی باطل تھا جیسے وہ نماز یا غسل ہے جس میں شرائط نماز یا غسل باطل ہیں۔

(۱۳۲/۳۰) اب غیر مجتہد اگر مجتہد سے اخذ احکام کرے گا تو وہ حق سے خالی نہیں یا تو ایک مجتہد کے غائب کو باقی غائب پر راسخ سمجھے گا تو وہ تقابہ شخصی کرے گا کیونکہ مرجع پر فعل بلا جراح ناجائز ہے۔ یا سب نو براہ مجتہد کسی فقیہ پر عمل کرے گا تو یہ بھی ترجیح بلا مرجع ہے جو جائز نہیں۔

(۱۳۳/۳۲) تھکید غیر شخصی کی کیا صورت ہوگی، اگر غیر مجتہد سب مجتہدین کے مذاہب کو مساوی جانے لگا تو اختلافی مسائل میں ایک مجتہد ایک چیز کو حلال کہتا ہے اور دوسرے حرام کہتا ہے اور اس (غیر مجتہد) کے نزدیک سب برابر ہیں تو کوئی چیز اس کے لئے نہ حرام ہوگی نہ حلال یا ہر چیز حلال بھی ہوگی اور حرام بھی اور یہ بالا جماع باطل ہے تو سب کو مبرا دی سمجھنا بھی بالا جماع باطل ہوا۔

(۱۳۴/۱۳۴) اگر دو غیر مجتہد چاروں نے اہلب کو مباحی الترتیب جانتا ہے تو تکلیف شرعی باطل ہوئی نہ کیچہ فرض رہے نہ حرام رہا بلکہ اگر چاہے تو حلال کی طرف مائل ہو پئے چاہے تو حرام کی طرف مائل ہو جائے پھر یہ تقلید مجتہدین کو نہ رہتی بلکہ اپنی خواہش نفسانی کی تقلید ہوگی۔ فان الله تعالى وبه نفوس عمر النجوى ومن الله على الاموى اور اہلب الامامین ابن بزرگہ صدی کا مصداق ہوگا مجتہد کا نام تو محض دھوکے کے لئے لے گا، اپنی خواہش نفسانی کی تقلید کو احیاناً قرآن و حدیث کا نام دے کر سکرا ہوگا جیسا کہ زمانہ حال کے اکثر غیر مقدسین کی عادت ہے۔

(۱۳۵/۳۷) اگر کوئی غیر مجتہد یہ دعویٰ کرے کہ چاروں مذاہب سے جس کا

مسئلہ قرآن وحدیث سے زیادہ اقرب ہوگا اس کو ترجیح دینا تو محض غلط ہے یہ ایسا ہی ہے کہ کوئی مریض کہے کہ میں ڈاکٹروں کے نسخوں کو خود پرکھوں گا جس کا نسخہ ڈاکٹری اصول سے اقرب ہو اس کو استعمال کروں گا یا کوئی ملزم کہے کہ میں ججوں کے فیصلوں کو خود پرکھوں گا جس ججس مناصب کا فیصلہ قانون سے اقرب ہو اسے تسلیم کر لوں گا کیسی عجیب بات ہے کہ ڈاکٹری سے جا مل کو ڈاکٹروں کے چیلنج کرنے کی دعوت نہ ہو اور قانون سے ناواقف ظہیر کی دینس صاحبان کے فیصلہ پر نکتہ پٹنی تو این عدالت قرار پائے مگر ایک جا مل جو شرائط اجتہاد سے خالی ہو اس کو اختیار دیا جائے کہ مجتہدین پر نکتہ چینی کرے۔

(۵ جولائی ۱۳۶۹ء) آخر مقلد انہ اربعہ کے مذاہب میں سے ایک کو رائج سمجھے تو اسے

رائج پر عمل کرنا لازم ہے کیونکہ مذاہب مرجوحہ میں منسوخ کئے ہے اس لئے رائج کے مقابلہ میں مرجوحہ کو اختیار کرنا باجماع امت باطل ہے یہیں اسے رائج پر عمل کرنا ہوگا۔

(۱۳۷/۳۶) اب رہا یہ سوال کہ مقلد ترجیح کیسے دے گا تو ترجیح کے دو طریقے

ہیں ایک یہ کہ ہر مسئلہ میں مذاہب اربعہ کے دلائل کا تفصیلی علم حاصل کر کے پھر ایک کو

ترجیح دے تو یہ کسی مقلد یا غیر مقلد کے بس کی بات نہیں، اگر کوئی غیر مقلد ایسا دعویٰ

کرے تو ہم اسے کیف ماتحقق فقہ کے مختلف ابواب سے ایک سو مسائل پیش کریں گے

وہ غیر مقلد ہر مسئلہ پر چاروں ائمہ کا مسلک بتائے گا پھر ہر مسئلہ پر چاروں اماموں

کے دلائل بیان کرے پھر ان پر مخالفین کے اعتراضات نقل کر کے ہر ایک کا جواب دے

اور پھر صحیح احادیث سے ترجیح دے، ہم نے مدت سے غیر مقلدین کو یہ دعوت دے

رہی ہے مگر کوئی غیر مقلد اس کے لئے تیار نہیں، پس یہ طریقہ تو ممکن نہیں (اور دوسرا

طریقہ یہ ہے کہ) مقلد کی ترجیح اجمالا ہوتی ہے جیسے کوئی مریض کسی ڈاکٹر کے ہر نسخہ کو

چپک کرنے کی اہلیت تو نہیں رکھتا مگر ایسا جانتا ہے کہ قال ذالہ صاحب کے ہاتھوں اللہ تعالیٰ نے ہزاروں مریدوں کو شفاء بخشی ہے اور عاقلہ بھر کے بڑے بڑے ذاکر اس سے مشورہ کرتے ہیں اور بڑے بڑے ذالہ اسے اپنا امام مانتے ہیں جیسے فی جہنم کو، پہلوان رستم کو، محدثین امام بخاری کو، مجتہدین امام ابوحنیفہ کو، عیسیٰ بن مریم کو اپنا امام مانتے ہیں، ان کے متواتر شہادتوں سے اس کی افضلیت کا یقین دل کی کبریاں میں اتر جاتا ہے اسی طرح عامی آدمی کے دل میں ایک امام کی افضلیت کا اعتقاد آ جاتا ہے اور اس کے مذہب کو رائج سمجھتا ہے۔ (یہی تفسیر شخصی ہے)

(۱۳۸/۳۷) دیکھئے عام مقلد بھی صحیح بخاری کی حدیثوں کو دوسری حدیثوں پر ترجیح دیا کرتے ہیں، ظاہر ہے کہ انہوں نے بخاری کی ہر سند اور ہر راوی کو چپک نہیں کیا بلکہ ائمہ فہم حضرات محدثین ان کو اپنا امام مانتے ہیں یہی دلیل اہلبالی عامی کے لئے وجہ ترجیح ہے تو اسی طرح امام ابوحنیفہ کو ائمہ فہم نے امام اعظم کا لقب دیا ہے جس سے عوام پر بھی آپ کی افضلیت عیاں ہے

(۱۳۹/۲۸) بعض اوقات عوام کے لئے وجہ ترجیح میں سہولت ہوتی ہے جس طرح صوفیوں میں حضرت معاذؒ کے اجتہادات سہل و آسان تھے اس لئے لیکن کے لوگ آپ کے ہی فتاویٰ پر بلا مطالبہ دلیل عمل کرتے تھے یہی تفسیر شخصی ہے۔ اس طرح پاک و ہند میں خفی مسلک کے متبعی ہر جگہ موجود ہیں اور یہی نہ سب سہل و آسان ہے اس لئے ان ملکوں کے تمام محدثین، تمام فقہاء، تمام مفسرین تمام سنی طین تمام تہجدین امام صاحب کی تفسیر کرتے رہے ہیں اور شامہ ولی اللہ اپنے رسالہ "الافتاء" میں فرماتے ہیں کہ اس ملک میں امام ابوحنیفہ کی تفسیر سے باہر کائنات شریعت محمدیہ سے روٹ جاتی ہے

متفاوت ہے

(۱۳۹/۱۳۸) امام اہل اسلام یہ بھی جانتے ہیں کہ اختلاف دین و دنیا میں
تہایت معترض ہے اور اتفاق مطلوب و مرغوب ہے۔ دیکھئے خود آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ
افضل لزاماً دو ہے جس کا قیام لمبا ہو اور قرأت قرآن زیادہ ہو مگر جب حضرت معاذ رضی اللہ
عہ عنہ کے بھی سورت پڑھنے سے جماعت سے ایک آدمی ٹٹ گیا تو آنحضرت ﷺ سخت
بمراض ہوئے اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو فتنہ پر، از تک فرما دیا (بخاری) الغرض اگر ایک
واجب کے ادا کرنے کے دو طریقے ہوں تو ایک طریقہ میں امت کا اتفاق رہتا ہو اور
دوسرے طریقہ میں اختلاف پڑتا ہو تو جو طریقہ اتفاق والا ہو گا وہی مستحب رہے گا، چونکہ
اس ملک میں شروع سے سب لوگ حنفی مسلک پر رہے ہیں اس لئے اب عوام کے لئے
بھی ترجیح اسی مذہب کو ہوئی۔ کیونکہ اس سورت میں اتفاق رہتا ہے، چنانچہ مشاہد اور
متواتر ہے کہ ایک ہزار سے زائد عرصہ تک یہاں صرف حنفی تھے اور بالکل اتفاق تھا۔
مساجد خالص عبادت گاہ تھیں، کوئی لڑائی جھگڑا نہ تھا، اور یہ بھی متواتر اور مشاہد ہے کہ
جب غیر مقلدین نے اس اتفاق کو ختم کیا اسی دن سے اختلاف کا جنم گرم ہو گیا، ہر مسجد
میدان جنگ بن گئی، سینکڑوں مسجدوں کو تالے لگے، ہزاروں روپے مسلمانوں کے
مقدورات میں گئے، اور بعض مقدس مقامات سے گزر کر یوٹی کوئٹہ لندن تک پہنچے
اور یہ فتنے صرف عقیدہ امام سے انحراف کے نتیجہ میں ظاہر ہوئے اس لئے اس ملک
میں ایک عالی کے لئے یہ ایمان دلیل کافی ہے کہ صنفیت میں اتفاق ہے اور اس کے
ترک میں اختلاف و انتشار ہے۔

(۱۳۱/۱۳۰) صحیح بخاری شریف سے ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ کی زیر دست

ای خواہش تھی کہ خاندانِ عیہ کو جہاں اپنی پرستش و آوارگی تکر اس خوف سے اپنے اس ارادہ سے آپ علیہ السلام باز رہے کہ انھوں لوگوں کے دین سے بیزار ہوئے گا زور حق اس سے معلوم ہوا کہ کرائی طریق سے دین بیزاری کا خطرہ ہو اور دوسرے حریص میں خطرہ نہ ہو تو جس حریص میں خطرہ ہو ورنہ ناچار ہوگا، اسی طرح ترک تقلید کے پیچھے مبالغہ و در میں لوگوں میں اتنی دین بیزاری پیدا ہوئی جس کا ہزاروں حصہ بھی تقلیدی دور میں نظر نہیں آتا تو ایک عام آدمی کے لئے یہ اعمالی دلیل کافی ہے کہ ایک مذہب کو چھوڑنے میں ایسا بیزاری کی اہمیت بھی ہے اور اس سے حفاظت حصار دھکیں میں ہے۔

(۱۳۲/۳۱) یہ بالکل ظاہر بات ہے کہ دین کی گرفت جس قدر مضبوط ہو دین کی عصمت قائم رہتی ہے، اگر عوام اپنی خواہش سے مذاہبِ اربعہ سے مسائلِ متنازعہ کریں گے تو دین کی گرفت ختم ہو جائے گی اور جس آزمونی کے عنوان سے دین کی تمام عظمتوں کو برباد کر دے گا اور جو بات دین کی بربادی کا سبب ہو اس کے ناجائز ہونے میں کیا شبہ ہے۔

(۱۳۳/۳۲) زید کے دانشور سے خونِ نفل آیا اس نے کہا امام شافعی صاحب نے نزدیک وضو نہیں ٹوٹا پھر اس نے اپنے عشاء تہنل کو پھولیا اور کہا کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹا اور اسی طرح نماز بڑھ فی کیا اس کی نماز جوگنی یا تقلیدِ مطلق نے سہاات ضائع کر دی۔

(۱۳۳/۳۳) ایک خلی کو غیر دھند نے جرائوں کے مسج پر لگا دیا اب وہ وضو میں برائوں پر مسج کرتا ہے اور ام کے پیچھے فاتحہ نہیں پڑھتا اب خلی کہتے ہیں وہ بے وضو تھا اس لئے نماز نہیں ہوئی اور غیر مقلد کہتے ہیں فاتحہ نہیں پڑھی نماز نہیں ہوئی تو اس کو

آزادی اور تقلید مطلق کا جھانسوے کر ایسا کر دیا کہ، نا جماع اس کی نماز باطل ہو گئی۔

(۱۳۵/۳۳) تقلید کا لفظ تقلید مطلق میں بھی آتا ہے اور تقلید شخصی میں بھی مگر تقلید

مطلق کو واجب کہتے وقت آپ کہیں یہ نہیں کہتے کہ تقلید کا لفظ قرآن وحدیث میں انسان کے لئے استعمال نہیں ہوا اس لئے تقلید مطلق کو واجب نہیں کہا جاسکتا مگر تقلید شخصی کی

بحث میں اس لفظ تقلید کے بارہ میں ایسے بیودہ سوالات اٹھائے جاتے ہیں۔۔۔

(۱۳۶/۳۵) تقلید کا معنی کتے کا پٹہ کیا جاتا ہے، آخر کون سی حدیث میں یہ فرق

ہے کہ تقلید مطلق میں یہ معنی نہ ہو یا کتے کے پٹے کو انسان کے گلے کے لئے واجب قرار

دیا جارہا ہو اور تقلید شخصی میں یہ لفظ حرام اور شرک بن جائے انسان کے لئے قابل

استعمال ہی نہ رہے۔

(۱۳۶/۳۷) عام طور پر غیر مقلدین کہا کرتے ہیں کہ تقلید لازمہ جہالت ہے اور

مقلد ہر عمل ہوتا ہے تو تقلید مطلق جس کو واجب کیا جاتا ہے اس میں بھی یہی لفظ تقلید ہے تو

کیا تقلید مطلق واجب ہونے کا یہ معنی ہے کہ جاہل رہنا واجب ہے اور تحقیق کرنا حرام ہے۔

(۱۳۸/۳۷) عام طور پر غیر مقلدین کہا کرتے ہیں کہ تقلید کا معنی ہے قرآن و

حدیث کے خلاف کسی امتی کی بات پر عمل کرنا تو اس کے ساتھ یہ کہن کہ تقلید مطلق

واجب ہے اس کا تو یہ معنی ہوا کہ قرآن و حدیث پر عمل کرنا حرام ہے کیونکہ تقلید جو

واجب تھی اس واجب کا ترک لازم آیا وہ حرام ہے۔

(۱۳۹/۳۸) ایک طرف غیر مقلدین تقلید کو لعنت کہتے ہیں دوسری طرف تقلید

مطلق کو واجب کہہ کر اپنی جماعت کو مجبور کرتے ہیں کہ یہ لعنت کا طوق گردن میں ڈال

دا یہ واجب ہے اور اس لعنت کے طوق کو گردن سے نکالنا حرام ہے کیونکہ اس سے ترک

واجب لازم آتا ہے

(۱۵۰/۴۹) ایک طرف تقلید کو شرک ٹھہرا جاتا ہے، دوسری طرف اس تقلیدی

شرک کو امت نہ واجب بھی کیا جا رہا ہے

(۱۵۱/۵۰) غیر مقلدین کہتے ہیں کہ ایک امام کی تقلید شرک ہے اور انہی اربعہ کی

مطلق تقلید واجب ہے، یہ مسئلہ کسی حدیث صحیح صریح سے ثابت کر دیا۔

(۱۵۲/۵۱) اور کیا پھر یہ صحیح ہے کہ ایک بت کو مجہد و کرنا شرک ہے اور چار بتوں

کو بار بار مجہد کرنا واجب ہے، جواب حدیث صحیح صریح سے دیا۔

(۱۵۳/۵۲) اگر ایک امام کے سارے اجتہادات کو تسلیم کرنا شرک ہے تو کیا صحیح

بخاری کی ساری حدیثوں کو صحیح سمجھنا امام بخاری کو معصوم من الخطا ماننا نہیں۔

(۱۵۴/۵۳) بعض ائمہ سب کہتے ہیں کہ تقلید کا لفظ استعمال کرنا ہی ناجائز ہے،

کیا کسی آیت یا حدیث صحیح صریح غیر معارض میں اس لفظ کے استعمال کا منع آیا ہے اور

کیا تقلید مطلق کے واجب ہونے پر کوئی صحیح حدیث موجود ہے؟

(۱۵۵/۵۴) بعض جاہل کہا کرتے ہیں کہ یہ لفظ اس معنی میں قرآن و حدیث

میں نہیں آیا اس لئے ناجائز ہے تو بتایا جائے کہ اصول حدیث کے تمام الفاظ، حدیث کی

اقسام اور جرح و تعدیل کی تمام اصطلاحات انہی معنوں میں قرآن و حدیث میں ہیں اگر

نہیں ہیں تو ان کا استعمال بھی حرام و ناجائز ہے یا نہیں۔

(۱۵۶/۵۵) جب یہ لفظ قرآن و حدیث میں ان اصطلاحی معنوں میں نہیں ہے تو

اس کا ضم شرک حرام و قبیح آپ کہاں سے لیتے ہیں

(۱۵۷/۵۶) بعض ائمہ سب کہا کرتے ہیں کہ ائمہ اربعہ کا نام حدیث میں آگیا

تو پہلے وہ اسے سنا دے گا تاہم یہی اس حدیث میں دکھائی دے گی

(۱۵۸/۵۷) بعض ائمہ مذہب کہتے ہیں ہدایہ، قدس سرہ، عالمگیری کا نام حدیث

میں دکھانا تو غرض ہے کہ تم صحاح ستہ کا نام حدیث میں دکھاؤ۔

(۱۵۹/۵۸) اللہ تعالیٰ نے جب فرشتوں کو حکم دیا کہ تم کو سجدہ کر دے یہ حکم تھا اس

کی اس کے ساتھ دلیل نہ تھی تو بلا مطالبہ دلیل سب فرشتوں نے اس حکم کی تعمیل کی وہی کا

نام تقلید ہے اور شیطان نے تقلید کا ہار اٹھنے میں نہ ۱۱۷۱ تو اللہ تعالیٰ نے لعنت کا طوق اس

کے گلے میں ڈال دیا۔

(۱۶۰/۵۹) جو نعرہ شیطان نے لگایا تھا اس حیرت منہ دہی نعرہ آج ہر غیر متقدم کا

کھلے ہوئے ہے آپ صحابہ علیہ السلام کے اقوال پیش کریں تو وہ کہتا ہے اس حدیث سے۔

(۱۶۱/۶۰) اگر شیطان غیر متقدم نہیں تھا تو بتائیں کہ وہ کس کا عقلمند تھا حوالہ

قرآن وحدیث سے پیش کریں۔

(۱۶۲/۶۱) بعض ائمہ مذہب کہتے ہیں کہ شیطان نے قیاس کیا تھا جیسا کہ مجتہدین

قیاس کرتے ہیں تو سوال یہ ہے کہ کیا واقعی شیطان مجتہد تھا دلیل قرآن سے دیں۔

(۱۶۳/۶۲) اگر واقعی شیطان مجتہد ہے تو انص حدیث بخاری شریف اسے اس

مجتہد پر ایک اجر مان ضروری تھا نہ کہ لعنت کا حلق، کیا شیطان کو اجر ملا۔

(۱۶۴/۶۳) کیا واقعی انہی اربعہ آپ کے نزدیک شیطان کی طرح لعنتی ہیں یا

اس سے زیادہ کیونکہ اس نے ایک مسئلہ میں قیاس کیا اور ائمہ مجتہدین نے انہوں مسائل

میں قیاس کیا، جواب حدیث صحیح صریح غیر معارض سے حمایت فرمادیں۔

(۱۶۵/۶۴) شیطان نے جو قیاس کیا اس کو اتنا ہی گناہ ہوا اور اس کی تقلید نہیں

ہوئی لیکن اگر مجتہدین نے رکوں کی قیاس کئے اور گرد و پاؤں نے ان کی تقلید کی۔ ان گرد و پاؤں کے گناہ میں بھی اگر مجتہدین شریک رہیں گے یا نہیں۔

(۱۶۱/۱۵) ایک امام کی تقلید شخصی حرام ہے، اس پر کوئی آیت و حدیث صحیح صریح غیر معارض ہو تو پیش کریں اور اپنی طرف سے حرام حلال بنانا یہ تشریح جدید ہے اور یہود و نصاریٰ کے اہلار و دھماں کی تقلید و طریقہ ہے۔

(۱۶۲/۱۶) کیا تقلید شخصی سے بچنے کے لئے ہر مسئلہ کے لئے امام بدلنا فرض ہے یعنی ایک مسئلہ ایک امام سے پوچھ لیں تو پوچھ کر دوسرا بھی اس سے پوچھ لیا تو حرام تو اس حکم جواز و عدم جواز پر آیت قرآنی یا حدیث صحیح صریح غیر معارض پیش کریں۔

(۱۶۸/۱۷) یا آپ کے نزدیک فرق دونوں کے حساب سے ہے کہ ایک دن امام سے مسئلہ پوچھا فرض ہے دوسرے دن اس امام سے مسائل پوچھنے حرام اور دوسرے سے پوچھنے فرض، تیسرے دن پہلے دنوں سے مسائل پوچھنے حرام ہیں تیسرے سے پوچھنے فرض، چنانچہ ہر روز ایک امام تبدیل کرنا فرض ہے تو براہ نوازش اس کی دلیل قرآن کی کسی آیت یا حدیث صحیح صریح غیر معارض سے پیش کریں۔

(۱۶۹/۱۸) یا آپ کے نزدیک حدیث اس کی ایک ایک ماہ ہے۔ ایک ماہ ایک امام سے مسئلہ پوچھا کر دوسرے ماہ اس سے حرام، اسی طرح ہر ماہ یا ہر سال یہ امام ہوتا ہے حدیث قرآنی یا حدیث صحیح صریح غیر معارض سے پیش کریں۔

(۱۷۰/۱۹) نماز میں قرأت قرآن فرض ہے تو قرآن کی سات متواتر قراتیں جیسا کہ ہر قرأت یکمنا فرض ہے اور ہر قرأت پر نماز میں قرآن پڑھنا فرض ہے، اگر کوئی مادی نماز کی یہ فرض قرأت ایک ہی قرأت میں ادا کرے تو وہافر مشرک حرام

کار ہوگا یا نہیں

(۱۷۰/۱۷۱) جب متواتر قرأتیں سات ہیں تو ایک قرأت پر فرض نماز ادا

کرنے والے کا پورا فرض ادا ہوا یا ساتواں حصہ فرض ادا ہوا

(۱۷۱/۱۷۲) اگر کوئی عورت یہ کہے کہ مطلق نکاح حلت ہے مگر ساری عمر ایک ہی

کے نکاح میں رہنا حرام ہے کیونکہ یہ تقلید شخصی کی مانند ہے۔

(۱۷۲/۱۷۳) جب غیر معتقدوں کے ہاں نکاح بھی جائز ہے اور متحد بھی جائز

ہے، اگر کوئی عورت صرف نکاح میں زندگی گزارے، متحد والی آیت اور احادیث پر

ساری عمر عمل نہ کرے تو دو چیزیں ہونگی یا نہ؟ اور جو عورت ایک ماہ نکاح میں رہے اور

دوسرے ماہ متحد کرائے، اس طرح ہر ماہ باری باری دونوں نصوص پر عمل کرتی رہے

اس کو بھی عورت سے کہتے ہیں زیادہ ثواب ملے گا۔

(۱۷۳/۱۷۴) قرآن پاک میں ہے و اتبع ملة ابراهيم حنیفاً خلیفہ کو صفات

حلت میں شمار کیا ہے جس طرح خلیفہ یک رضا ہوتا ہے ایسے ہی تقلید شخصی کرنے والا بھی

یک رضا ہوتا ہے اور خدا کی عبادت و اطاعت میں یک رضا ہونا خدا کو پیارا ہے حرام نہیں۔

(۱۷۴/۱۷۵) خلیفہ کے مقابلہ میں آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں ان شاء اللہ

اللہ یوم یفایمہ ذوالوجہین۔ تقلید شخصی انسان کو ذوالوجہین بننے سے روکتی ہے

اور تقلید غیر شخصی میں جب نفس پرستی اور سبیل انکار کی مثال ہو جائے تو انسان کو ذوالوجہین

بنادیتی ہے

(۱۷۵/۱۷۶) قرآن پاک نے کافروں کا طریقہ بتایا ہے بحسنہ و بجماد

بحرمونہ خدا وہ ایک سال ان کو حلال سمجھتے دوسرے سال حرم سمجھتے تقلید شخصی انسان

کو اس بدعات سے بچانی ہے اور غیر شخص میں جب نفسانیت شامل ہو جائے تو انسان کو اس بدعات کا عادی بنا دیتی ہے۔

(۱۷۷/۷۹) آنحضرت ﷺ نے منافق کے بیان میں اس کی ایک بدعت یہ

بیان فرمائی: لا ینالی ہولاً، ولا ینالی ہولاً، لا یرفرمایا کہ کئی انسان: الحائزہ بین العینین
تلقیہ شخص اس منافقانہ عادت سے بچانی ہے ورتقلید غیر شخصی انسان کو اس بدعات کا
خوگر بنا دیتی ہے۔

(۱۷۸/۷۹) مجتہد کی تقلید شخصی کی بنیاد حسنِ عین پر ہے جب کہ غیر مجتہدین کی

تقلید شخصی سلف سے ہنگامی اور بدزبانی پر ہے، اولیٰ مطلوب مانی میوب ہے۔

(۱۷۹/۷۸) عام طور پر غیر مقلدین، مقلدین کو اپنے والا کتا کہتے ہیں تو اس کا

مطلب یہ ہوتا کہ غیر مقلد ہے پس نہ کتا ہوتا ہے جو کتا کسی گھر کا رکھا ہوتا ہے گھر والے

اس کی ساری ضروریات کا خیال رکھتے ہیں روٹی، دودھ، تھی تک کھاتے ہیں اور جو ہے

پس نہ کتا ہوتا ہے کوئی گھر والا اس کا خیال نہیں رکھتا، آخر بھوک سے بے تاب ہو کر چوری

کسی کی روٹی اٹھائی، وہاں سے ڈنڈے کھائے کسی کے دودھ کو منہ لگا دیا وہاں سے پٹائی

ہوئی ایسے کہتے کو کوئی دروازے کے قریب بھی نہیں بھٹکتے دینا، ہر طرف مار دوڑاؤ کا

شور ہوتا ہے، آخر رکھا کر ہر دروازے سے ڈر ڈر کر آواز سن کر گندی روٹی سے نجاست

چاٹ کر پیٹ بھرتا ہے

(۱۸۰/۷۹) جس طرح منکرین حدیث کہتے ہیں کہ حدیث تو حجت ہے مگر غیر

واحد حجت نہیں اسی طرح غیر مقلدین کہتے ہیں کہ تقلید مطلق تو حجت ہے مگر تقلید شخصی

حجت نہیں دونوں کا ایک ہی طریق کار ہے ورنہ وہ فرق بیان کریں۔

یعنی نہ دھوکے نہ دھوکے۔ یہ دھوکہ دہکوں کے درمیان، یہ دھوکہ دھوکہ دہکے۔

(۱۸۱/۸۰) اثر تھکید شخصی حرام ہے تو کسی زناہب کو (یعنی غیر منقلد و) کتاب لکھنے کا کوئی حق نہیں کیونکہ وہ کتاب اس کی تحقیق شخصی ہے اپنی تحقیق شخصی پر لوگوں کو لگانا اور اپنی تحقیق شخصی ان پر مسلط کرنا و کوہ کو حرام پر لگانا ہے اور فیہ بقصد حرام کا اسے قبول کر لینا بھی حرام ہے

(۱۸۲/۸۱) اثر تھکید شخصی حرام ہے تو اناہب غیر منقلد و وہاں رہنا، تقریب کرنا، خواہ جمع میں دیا ستن پر احکام وقت طیبہ کے سامنے ہو یہ بھی حرام ہے اور میں تو تسلیم کرتا بھی حرام کیونکہ یہ تحقیق شخصی پیش کر رہا ہے اور وہ قبول کر رہا ہے میں۔

(۱۸۳/۸۲) اثر تھکید شخصی اس کے شرک و حرام ہے کہ مجتہد معصوم نہیں تو بار فیہ معصوموں کی تعہید باری ہا۔ یہ کیوں جائز ہے جب کہ کوئی امام بھی کسی مسئلہ میں معصوم نہیں (برائیک کی نظریہ کی رائے ہے)

(۱۸۴/۸۳) اثر مجتہد کی تھکید شخصی اس نے حرام ہے کہ مجتہد معصوم نہیں تو راویان حدیث بھی تو معصوم نہیں ان کی روایات کیسے درست بن جائیں گی۔ آپ کا اور شرعین حدیث و تفسیرین حدیث کا ایک ہی طریقہ ہے ایک جہاں (ایک احکام)

(۱۸۵/۸۴) اثر مجتہد کی تعہید شخصی اس نے حرام ہے کہ وہ معصوم نہیں تو محدثین کی تصحیح و تصدیق احادیث بھی ان کی رائے پر مبنی ہے، اس رائے میں بھی وہ معصوم نہیں، کیا اس کو بحث مانا بھی شرک و حرام ہے یا نہیں؟

(۱۸۶/۸۵) اثر فقہ اس لئے چھوڑی جاتی ہے کہ تلقین ہے تو گزارش ہے کہ فقہ کے اجماعی مسائل و تلقین نہیں کیونکہ اجماع معصوم من الخطا ہے تو انسانی مسائل کو چھوڑنے سے کیا ظہر ہے، احادیث میں بھی تو متواتر بہت کم ہیں، اکثر احادیث سمیعہ بھی اقلہ و احادہ تلقین ہیں، وہاں اس ضمن کو کیوں تسلیم کیا جاتا ہے، جو ب غیر منقلدین کے سرقہ خیز ہے۔

حصہ پنجم

حضرات علماء کرام! ذیل میں دیے گئے سوالات کا جواب قرآن پاک کی صریح آیت یا صحیح صریح غیر معارض احادیث سے عنایت فرمائیں، کیونکہ غیر مقصدین کا دعویٰ ہے کہ ہر ہر مسئلہ صراحۃً قرآن و حدیث میں موجود ہے اگر جواب قرآن و حدیث سے علاوہ ہوگا تو قبول نہیں ہوگا۔

(۱/۱۸۷) کیا قرآن و حدیث میں گناہ کی دو قسمیں گناہ کبیرہ و گناہ صغیرہ بیان کی گئی ہیں اور کہاں

(۱/۱۸۸) گناہ کبیرہ اور گناہ صغیرہ کی تعریف جامع مانع قرآن پاک کی آیت یا حدیث صحیح سے پیش کریں، کسی امتی کا قول پیش نہ کریں۔

(۱/۱۸۹) گناہ کبیرہ کی دنیوی سزا کی ایک ہی قسم (یعنی حد) ہے یا دو قسمیں (حد اور تعزیر) ہیں جواب بشارتہً بلا قرآن و حدیث سے دیں۔

(۱/۱۹۰) حد اور تعزیر کی تعریف جامع مانع قرآن و حدیث سے بیان فرمائیں، کسی امتی غیر معصوم کا قول پیش نہ کریں۔

(۱/۱۹۱) کیا شبہات سے حدود ساقط ہو جاتی ہیں، جواب قرآن و حدیث سے پیش کریں۔

(۱/۱۹۲) شبہ کی کتنی قسمیں ہیں اور ہر قسم کی جامع مانع تعریف قرآن و حدیث سے بیان فرمائیں۔

(۱/۱۹۳) ترمذی ج ۱ ص ۴۲۹ ابن ماجہ ص ۱۸۷ پر یہ حدیث ہے منہ منی ایسی

یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی جانور (کائے، بھینس، بکری، بھینر، برفی، گھوڑی وغیرہ) سے بدھلی کی یا (ایل، بھینس، بکری، بھینر سے، گدھے وغیرہ) سے بدھلی کر دئی اس پر کوئی حد نہیں، کیا اس کا یہ مطلب ہے کہ محض اہل نماز ہی، امام ترمذی، امام ابن ماجہ اور جتنے محدثین اس پر خاموش ہیں ان سب کے نزدیک یہ کام حلال اور جائز ہیں

(۱۹۴/۸) بیوی نے فرض روزہ رکھا، وہ اتھ خاوند نے اس سے صحبت کر لی، یہ صحبت حرام ہے یا حلال، دونوں کو سنگسار کیا جائے گا یا نہیں یا کیا حد ہے۔

(۱۹۵/۹) بیوی حیض سے تھیں، اس سے صحبت طلال ہے یہ حرام اور صحبت کرنے پر دونوں پر کیا حد لگے گی، حد ہے یا نہیں۔

(۹۶/۱۰) بیوی نماز میں تھی اس سے صحبت حلال ہے یا حرام، اگر اسی حال میں دونوں صحبت کر لیں تو ان پر حد ہے یا نہیں۔

(۱۱/۱۱) بیوی فرض حج کر رہی تھی تو حالت احرام میں خاوند سے صحبت کر لی، دونوں پر رجم یا جلد میں سے کون سی حد جاری ہوگی۔

(۱۲/۱۸) ایک آدمی نے فقہ محمدیہ میں پڑھ کر منی کھانا چاڑھ ہے، اس نے منی کھالی اس پر کتنے کوڑے حد جاری کی جائے گی۔

(۲۹۹/۱۳) ایک شخص نے سود کا پیڑ کھایا جو یقیناً قطعی حرام ہے اس پر کتنے کوڑے حد ہے۔

(۲۰۰/۱۴) ایک شخص نے بلا اضطرا، خنزیر کا گوشت کھا لیا قرآن وحدیث میں اس پر کتنے کوڑے حد ہے۔

- (۲۰۱/۱۵) ایک قومی نمونہ یہ ہوتا ہے۔
 (۲۰۲/۱۲) دوسرا پیشاب پی لیتا ہے۔
 (۲۰۳/۱۷) تیسرا یہ کہتا ہے کہ میں سب پر قرآن و حدیث میں نیا مد ہے۔
 (۲۰۴/۱۹) زنا و موبہ مد اور زنا و موبہ تعزیر کی پانچ باتیں تو یہ قرآن و حدیث سے بیان کریں۔

- (۲۰۵/۱۹) جواب۔ سب طرف الجھتی ہیں ۱۰۹ پر لکھتے ہیں کہ ایک شخص نے زنا کیا اور اسے لڑکی پیدا ہوئی اور لڑکی جوان ہو گئی تو لڑکی و سب کا مکان اس اپنے گھر کی بیٹی سے جاتا ہے، اس مسدود گھر سے کسی بھی صورت میں غیر معاضدہ ریت سے بچتا رہیں۔
 (۲۰۶/۲۰) جواب صاحب فرماتے ہیں کہ اپنی عورت پر کوئی بی بی و برائی کرنے والے پر اتنا رنگی چڑھیں۔ (یہ یہ احمدی جی ص ۱۴۲)

- (۲۰۷/۲۱) جواب احیہ بخیر صاحب فرماتے ہیں کہ مدد یرا ہوا، جی جاننا نہیں کہانی کوئی غیر متعلقہ عورت سے کوئی بھڑے تو مدد یا قتل ہو تو ان میں یہ تفرقہ کار نہیں۔

- (۲۰۸/۲۲) کسی عورت نے ولی کی سہارے کے بغیر نکاح کیا، حدیث میں اس نکاح کو باطل کہا گیا ہے (ترمذی ص ۷۷، ابن ماجہ ص ۱۳۶) اس کے بعد صحبت کی تو ان دونوں پر کوئی حد و عذاب ہے رجم یا سونہلوز ہے۔ جواب حدیث صحیحہ غیر متعلقہ سے دیں۔

- (۲۰۹/۲۳) اسلاف کی کتاب فتح اللہ بریج ص ۲۳، حدیث کی کتاب محمدی ج ۲ ص ۹۶ پر ہے کہ اگر کوئی شخص ماں، باپ، غیر و غیرہ سے نکاح حلال سمجھے تو وہ مرتد اور عذاب القتل ہے پھر غیر متعلقہ مدد، کیا یہ بڑا بدستہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ میں

ماں سے نکاح جائز ٹھہرا ہے۔

(۲۱۰/۲۳) کیا قرآن وحدیث میں مندرج بالا مسئلہ صراحتاً ہے تو وہ آیت یا حدیث نکھیں اور اپنا مسلک اس میں بحال کتاب نکھیں۔

(۲۱۱/۲۵) حدیث من وقع علی ذات محرم فافلتہ صحیح ہے یا ضعیف اس کی سند کے راوی عبارتہ بن منصور، اسماعیل بن ابی حنیہ، اور داؤد بن الحسن بن عکرمہ کے بارے میں توثیق ثابت فرمائیں۔

(۲۱۲/۲۱) اس حدیث میں ذات محرم سے نکاح کا ذکر ہے یا بلا نکاح واپسی کا اور یہ قتل حد ہے یا تعزیر، یہ صراحت حدیث صحیح سے لائیں۔

(۲۱۳/۲۷) جس حدیث میں باپ کی زوجہ سے نکاح کرنے والے کے قتل اور اس کا مال لوٹنے کا ذکر ہے، یہ حد ارتداد کی ہے یا صرف نکاح کی۔

(۲۱۴/۲۸) کیا اس نے نکاح کے بعد محبت بھی کی تھی یا نہیں، یہ جواب حدیث صحیح صریح غیر معارض سے پیش کریں۔

(۲۱۵/۲۹) اگر کوئی شخص اپنی محرمہ سے نکاح کر کے محبت کرے تو اس کے بارے میں حد کے واجب ہونے کی کوئی صحیح غیر معارض حدیث ہو تو لائیں۔

(۲۱۶/۳۰) اگر اس کو تعزیراً قتل کر دیا جائے جیسا کہ درانی راج ۳ ص ۱۷۹ پر ہے تو یہ تعزیر کی حدیث صحیح صریح غیر معارض کے خلاف ہے۔

(۲۱۷/۳۱) جب کہ غیر مقلدین کی کتاب عرف الجادی کے موافق زنا کے مطلقہ سے پیدا شدہ لڑکی سے (جو بیٹی ہے) نکاح کر کے ساری عمر محبت کرے تو حلال ہے نہ حد تعزیر اور احناف کے نزدیک ایک قول میں حد اور ایک قول میں تعزیر ہے جو قتل تک

جے تو آپ کس منہ سے اظہاف پر اظہر اظہر کرتے ہیں۔

(۲۱۸/۳۲) جب آپ کی کتاب غزل ۱۱ ہمارے ج ۲ ص ۲ پر ہے کہ حد کا حال قرآن کی قطعی آیت سے ثابت ہے اور بدیع الحدی ج ۱ ص ۱۱۸ پر ہے کہ حد مرنے کو آنے پر ہذا بھی چاہئے نہیں چاہئے نہ یا تعویذ اور احوال کے لئے کتاب و سنت سے بخود ناسخ و احکام و روایہ جس کی مراد ایک قول میں حد ہے و السحر و جہود السحر کہ الحد احقر و الحد حد و مختار ج ۲ ص ۱۱۵ ایک قول میں تعویذ ہے پھر آپ اہل تصوف پر کیوں اعتراض کرتے ہیں کیا آپ کو ظاہر ہے کہ آپ کی مورثین حد و تعویذ کے خلاف سے حد کو ناسخ چھوڑ دیں اور کلام و حد میں کمی نہ آئے۔

(۲۱۹/۳۳) عرف الہادی ص ۳۰ پر لکھا ہے کہ اگر ناکہ بازی کا خوف ہو تو مرد کو ہاتھ سے اور عورت کو چہرہ وغیرہ سے ملنی ٹکانا واجب ہے۔ یہ مسئلہ کسی حدیث صحیح معتبر وغیرہ خارج سے ثابت ہے۔

(۲۰۰۳ء) عرف الجہادی ص ۲۰۷ پر ہے کہ بعض صحابہؓ یہ بھی مشقت لڑی کیا کرتے تھے ان صحابہؓ کے اسماء کرامی حدیث صحیح غیر معارض سے بخوبی کریمہ۔

(۲۶/۳۵) عرف الجہان کی سر ۲۰۸ پر ہے کہ جو مرد یا عورت اپنے ہاتھ سے ننگی خمار کمرے میں ان پر حد ہے نہ تعویذ نہ جادو ایسے باطنیست انسان کو ایذا پہنچانا حرام ہے۔ اس کا ثبوت کسی آیت یا حدیث صحیح غیر معارض سے پیش نہیں کی

(۲۴۲:۳۹) حرف الہی ص ۵۲ پر ہے کہ ماں بہن بیٹی کے صرف قتل و ہر کے دوسرا رخ چھوڑ کر باقی سارا جسم، لیکن بھی جائز ہے اور ہاتھ پھیرنا بھی جائز ہے اس مسئلہ کا ثبوت کسی آیت قرآنی یا حدیث صحیح صریح غیر معارض سے پیش فرمائیں۔

(۲۲۳/۲۷) سب آپ کے مذہب میں؛ برزخی بازار و متحدہ بازار اس پر اعتراض

نہیں کرتا۔ اعراف کے نزدیک حلال کی شریعت و تحریمی پھر بھی ان پر اعتراض یہ نہیں۔

(۲۲۳/۲۸) ایک شخص نور علیہ السلام کا کھانا کھاتا ہے، اس شخص پر قرآن و

حدیث میں کتے کوڑے حد مقرر ہے۔

نوٹ:۔ سندرجہ پ، ۳۸، روایات کے جوابات اپنے مجموعی کے موافق قرآن پاک کی

صراح آیت یا احادیث صحیحہ صریحہ غیر خلاف سے پیش کریں اور غیر مقلدین کی کتابیں

۔ یہ جو مسائل لکھے ہیں کہ آپ کے نزدیک وہ حد میں تو ان کو حد ثابت کرنے سے

لئے احادیث صحیحہ پیش کریں ورنہ یہ حقیقت، شیخ نہ بھی ہے کہ غیر مقلدین کی سب

انہ میں قرآن و حدیث کے خلاف ہیں اور یہ مسائل کے صحیح ہونے یا غلط ہونے پر قرآن

و حدیث پیش نہیں کر سکتے۔

حصہ ششم

(۲۲۵/۱) کیا بخاری و مسلم کو حسین اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے یا آنحضرت ﷺ

نے، کیا ان دونوں کتابوں کو حسین نامنے والا قرآن کا منکر ہے یا حدیث رسول اللہ ﷺ کا۔

(۲۲۶/۲) یہ قول کس صبح الکتب بعد کتاب اللہ ابادی صحیح البخاری یہ قرآن کی

آیت ہے یا صحاح ستہ کی حدیث، کیا اس کا منکر خدا اور رسول ﷺ کو منکر ہے؟

(۲۲۷/۳) شافعی ملیہ حدیث کو ان صلاح شافعی موجب حرم نظری کہتے ہیں

اور علامہ نوینی شافعی فرماتے ہیں کہ موجب علم نہیں ہیں، علامہ قرشی و ابوہریرہ امضیہ میں،

علامہ ذہبی اور ابن امری سے نقل کرتے ہیں کہ نوینی شافعی، ہم فقہ علم حدیث، ہم ائمہ

اور ملک تحریر میں ان صلاح سے بہت بلند ہیں (ج ۲ ص ۴۰۲ بحوالہ ادب ج ۲ ص ۲۱۸ حاشیہ) اور یہی قول اکثر محققین کا ہے، آپ لوگ قرآن و حدیث کی روشنی میں کسی کو رائج قرار دیتے ہیں

(۲۱۸/۳) بخاری اور مسلم کی عظمت کی دلیل یہ بیان کی جاتی ہے کہ امت میں ان کو تلقی بالقبول حاصل ہے اور یہ مشاہدہ ہے کہ ان دونوں کتابوں کو تلقی بالقبول صرف عوام میں حاصل ہے جو اہلسنت و الجماعت کا ۲ فیصد ہیں، بشکل دور اندازہ کے مذاہب کو تلقی بالقبول سو فیصد اہلسنت و الجماعت میں حاصل ہے جن میں سے ۹۸ فیصد اہلسنت و الجماعت میں صرف امام اعظمؒ کے مذہب کو حاصل ہے تو کیا یہ تلقی بالقبول مذاہبِ اربعہ خصوصاً مذہبِ حنفی کی عظمت و حقانیت کی دلیل ہے یا نہیں

(۳۲۹/۵) ۳۲ مشفق علیہ احادیث پر تنقید خود اہل سنت نے کی ہے (امعان و نظر شرح نخبہ الفکر ص ۵) لیکن امرِ اربعہ کے اجماعی مسائل پر تنقید نہیں ہو سکی، کیا اس سے مذاہبِ اربعہ کے اجماع کی عظمت سمیعین پر ثابت نہیں ہوتی

(۳۳۰/۶) امام بخاری کی احادیث میں سے ۱۱۱۴ احادیث پر تنقید ہوئی ہے۔ صحیح مسلم کی احادیث میں سے ۱۳۰ احادیث پر تنقید ہوئی ہے۔ اور امام بخاری نے ۴۳۵ ان راویوں سے حدیث لی ہے جن سے امام مسلمؒ نے حدیث نہیں لی۔ اور ان میں سے ۸۰ راوی حاکم نے امام مسلمؒ نے ۶۲۰ ایسے راویوں سے حدیث لی ہے جن سے امام بخاری نے حدیث نہیں لی اور ان میں سے ۱۶۰ راوی حاکم نے نہیں لی (امعان و نظر ص ۵) اس کے برعکس امام اعظمؒ کے بارہ لاکھ نوے ہزار مسائل میں سے پانچ ہزار مسائل پر تنقید ہوئی، یہ امام صاحب کی عظمت و جلالت کی دلیل ہوتی یا نہیں۔

(۳۱/۷) امام ابو حنیفہؒ کا یحییٰ میں سے ہیں اور امام بخاری اور امام مسلمؒ بھی یحییٰ میں سے تھے لیکن ہیں اور امام صاحبؒ و "سیر البیہودم" صاحب رضی اللہ عنہم کی ہجرت میں شامل خیر القرون کی احادیث کے مصداق ہیں تو بخاری و مسلمؒ سے افضل ہوئے یا نہ۔

(۳۲/۸) احادیث ابو بکر صدیقؓ کی رو سے تمام امت سے افضل ہونا منصوص، امام اعظمؒ کا مابعد کے مجتہدین سے افضل ہونے پر مذاہب کا اجماع اور امام بخاری کا مابعد کے محدثین سے افضل ہونا مقلدین کا قول ہے ابن عساکر وغیرہ کا، لیکن حضرت ابو بکر صدیقؓ کی فضیلت کا یہ مطلب نہیں لیا جاتا کہ حضرت ابو بکرؓ کی روایت کے مقابل کسی کی روایت نہیں ملے گی جانے کی امام ابو حنیفہؒ کی فضیلت کا یہ مطلب نہیں لیا جاتا کہ مسطح اجتہاد یہ ہیں امام صاحبؒ کا اجتہاد مل جائے تو ان کے مقابل میں کسی کا اجتہاد قبول نہیں کیا جائے گا لیکن امام بخاری کے بارہ میں غیر مقلدین یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ ان کی روایت کے مقابل میں نہ ان سے پہلے مجتہد کی روایت ملے گی نہ ان کے ہم عصر کی نہ ان کے بعد والوں کی، آخر میں کی آپ کے پاس قرآن و حدیث سے کیا دلیل ہے۔

(۳۳/۹) امام اعظم ابو حنیفہؒ کی فقہ پر عمل کر کے ۸۸ فیصد اہل سنت و الجماعت کھلی تمنا ادا کر رہے ہیں، کیونکہ دنیا میں صرف ایک آدمی کا امام بننا چاہتا ہے جو صرف بخاریؒ کو سامنے رکھ کر صرف ایک رکعت نماز پڑھ کر کھادے۔

(۳۴/۱۰) سیدہ ام مطلقہ کے مذہب کو تعلق ہنظول کا شرف حاصل ہے لیکن اس کا کوئی یہ معنی نہیں لیتا کہ ہر ہر جزئی مسئلہ کو تعلق بالقول کا شرف حاصل ہے لیکن

بخاری مسلم کے بارے میں یہ کہتا کہ ہر حدیث کو سختی بالذہل کا شرف حاصل ہے بالکل غلط اور باطل ہے یا نہیں۔

(۲۲۵/۱۱) کیا صحیح ظہریہ یہ نہیں کہ امام صاحب کے مذہب میں جو مسائل

اجماعی ہیں ان پر عمل کرنا بالاجماع واجب ہے اور ان کا مخالف اجماع کا مخالف اور جن مسائل پر اجماع نہیں ان پر التزام مذہب والے وظنی واجب ہے نہ کہ غیر انکی کو، اسی طرح صحیحین کی جن احادیث پر مذہب اربعہ کا اتفاق عمل ہے ان پر بالانقد و تہمید عمل واجب ہے اور جن احادیث پر بعض مذہب کا عمل ہے بعض کا نہیں ان پر ان احادیث کو ترجیح دینی جن کو صاحب مذہب نے اختیار فرمایا کیونکہ صاحب مذہب کا اجتہاد ان کے اجتہاد سے اعلیٰ و ارفع ہے۔

(۲۳۶/۱۲) کیا یہ صحیح بات نہیں کہ علامہ فہبی نے میزبان الامتدال میں اور

حافظ ابن حجر نے تہذیب الفقہ رب میں بہت سے راویوں کے بارہ میں امام بخاری کے مقابلہ میں دوسرے ائمہ کے اقوال کو ترجیح دی ہے۔

(۲۳۷/۱۳) صحیح بخاری کے اصح ہونے پر شوافع مقلدین نے خوب زور دیا

ہے شیخ ابن العمام حنفی، علامہ طبری حنفی، علامہ بحر العلوم حنفی اس کی پرورد و رد کرتے ہیں (مناہس ایہ الصحاح) مگر غیر مقلدین اس کا انکار کرنے والوں کو بدعتی اور گمراہ سمجھتے ہیں لیکن خود فقہی تحفہ کو شرب و بدعت قرار دیتے ہیں جس پر امت کا اجماع ہے اور میں رکعت تراویح اور ایک مجلس کی تین طلاقوں کے تین ہونے پر صحابہ علیہ السلام کا اجماع ہے، غیر مقلدین ان اجماعوں کے منکر ہیں تو وہ بدعتی اور گمراہ کیوں نہیں؟ کیا کسی حدیث صحیح صریح غیر معارض میں یہ آیا ہے کہ صحابہ علیہ السلام کے اجماع کو ماننا گمراہی ہے اور پوٹھی صدق

کے ایک اجتماع کو ایمان سمجھنا اور دوسرے کو افرقہ اردن۔

(۲۳۸/۱۳) جس طرح امام بخاری کا محدث ہونا مابعد غیر انقرض سے ثابت

ہے، اب کسی شخص کو جس میں محدث کی شرائط پائی جائیں ان پر نکتہ چینی کا حق نہیں چ

ہو نیک امت کی تعمی بالقول کے مقابلہ میں کوئی ایسا شخص جس میں محدث کی شرائط بھی نہ

ہوں وہ کہے کہ بخاری کی اکثر احادیث ضعیف ہیں تو ایسا جمہور امت کی تخلیق کرے گا

خود کمرہ ہے ایسے ہی سیدنا امام اعظم جن کے مذہب کو تعمی بالقول کا شرف حاصل ہے

کوئی ایسا شخص جس میں جہتہ کی شرائط بھی نہ ہوں یہ کہے کہ ان کا اکثر مذہب غلط ہے یہ

خبر اس کی گمراہی پر دلیل ہے یا نہیں۔

(۲۳۹/۱۵) یہ وجہ ہے کہ غیر مقلدین بخاری کی تعلیمات کو حجت مانتے ہیں

نہیں مرسلات تابعین اور باغات محمد کو حجت نہیں۔ نئے حاکم و مصل کے تحت ہونے پر

دو سو سال تک اجتماع نہ ہے، آخر یہ فرق کس حدیث صحیح صریح سے ثابت ہے۔

(۲۴۰/۱۶) کیا وجہ ہے کہ غیر مقلدین بخاری مسلم کے راویوں پر جب وہ

احناف کے دلائل میں آئیں راست دن نہایت غلط انداز میں جرح کرتے ہیں لیکن اگر

کوئی ضعیفی بخاری مسلم کے راوی پر جرح کرے تو ان کے حق بہ حق کو آگ لگ جاتی ہے۔

(۲۴۱/۱۷) کیا وجہ ہے کہ امام مسلم، امام ابو داؤد، امام ابن ماجہ نے اپنی صحیح

کتبوں میں امام بخاری کی سند سے ایک حدیث بھی روایت نہیں کی اور امام ترمذی نے

صرف ایک حدیث ان سے روایت کی ہے۔

(۲۴۲/۱۸) کیا وجہ ہے کہ امام ترمذی نے فقہاء کے مذاہب نقل فرمائے ہیں

مگر امام بخاری کے مذہب کو نقل نہیں کرتے جس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ امام بخاری

کو امام ترمذی فقیر نہیں سمجھتے تھے۔

(۱۹/۲۳۳) امام ترمذی اپنی کتاب میں دیگر احمد سے جرح و تعدیل کے اقوال

بشرط نقل کرتے ہیں مگر امام بخاری سے صرف دو تین جگہ نقل کیے یہ کیوں۔

(۲۰/۲۳۳) یہ وجہ ہے کہ بخاری مستزاد قدر یہ نہیں، خوارج و منافق و غیرہ

جتنی راویوں کی روایات کا منکر ہے۔

حصہ ہفتم

حضرات علماء کرام اور جہل مسائل اگر صحیح ہیں تو براہ نوازش ایک ایک صحیح

صریح غیر معارض حدیث پیش فرمائیں جس سے ان مسائل کا صحیح ہونا ثابت ہو اور اگر

غلط ہیں تو پھر ایک ایک آیت یا ایک ایک صحیح صریح غیر معارض حدیث سے ان کا غلط

ہونا ثابت ہو، نیز ان مسائل کے صحیح احکام مسلک اہل حدیث کی کسی معتبر کتاب سے یا

حدیث نقل فرمائیں ورنہ اگر احادیث پیش نہ کر سکتے تو سب لوگ یقین کر لیں گے کہ آپ کا

بھائی علیؑ حدیث ایسا ہی غلط ہے جیسے منکر بنی حدیث کا دعویٰ علیؑ بالقرآن غلط ہے اور

اگر آپ انہ مسائل کے صحیح احکام اپنی جماعت کی معتبر اور مستند کتاب سے نہ دکھائے تو

سب لوگ یقین کر لیں گے کہ آپ کی جماعت واقعی خمی صورت پر قلاش اور یتیم ہے کہ ان

کی اپلاوٹی جاس کتاب نہیں ہے۔

(۱/۱۰۰) شراب جیسے عربی زبان میں خمر کہتے ہیں اس حقیقی کی جامع مانع

تعریف کسی آیت یا حدیث سے بیان فرمائیں

(۲/۲۳۹) خمر کا لغو مجازی معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے یا نہیں اگر ہوتا ہے تو

کن معنوں میں۔۔۔

(۲۳۷/۳) کیا احادیث میں غیر کو شہوت سے دیکھنے، بات کرنے، ہانچ لگانے وغیرہ کو زنا کہا گیا ہے، ان احادیث میں زنا حقیقی معنوں میں ہے یا مجازی معنوں میں، اسی طرح کیا خرمی مجازی معنوں میں آیا ہے یا نہیں۔۔۔

(۲۳۸/۳) ہدایہ فقہ حنفی میں ہے کہ عمر کے ایک قطرہ پینے پر حد ہے لیکن بخاری ج ۲ ص ۱۰۰۲ پر حضرت سائب بن یزید اور حضرت علی رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں خمر پر کوئی حد مقرر نہ تھی

(۲۳۹/۵) تمام اہل سنت والجماعت کا اجماع ہے کہ خمر پینے کی حد (۸۰) کوزے ہے اس حد کی بنیاد کوئی آیت قرآنی ہے یا حدیث مرفوع یا رائے اور قیاس، جواب کسی صحیح صریح غیر محاذی حدیث سے پیش کریں۔

(۲۵۰/۶) فقہ حنفی: ہدایہ، عالمگیری وغیرہ میں ہے کہ ہلکے کے ایک قطرہ کو حلال کہنے والا کافر ہے۔ آپ کے نزدیک بھی کافر ہے یا نہیں؟ کسی معتبر کتاب کا حوالہ دیں۔ نیز حنفی مسئلہ کا بھی یا غلط ہونا حدیث صحیح صریح غیر محاذی سے ثابت کریں۔

(۲۵۱/۷) کیا صحیح بخاری میں ہے کہ شراب پینے والے پر لعن مطلق کرنا بھی مکروہ ہے۔ ہدایہ، عالمگیری وغیرہ میں ہے کہ عین غیر حرام ہے یعنی خواہ ایک قطرہ پے خواہ نہ آئے یا نہ آئے، اس کا صحیح یا غلط ہونا حدیث سے دکھائیں، نیز اپنی کتاب کے حوالہ سے صحیح حکم لکھیں۔

(۲۵۳/۹) کیا قرآن پاک سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ شراب کے حرام ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وہ اللہ کے ذکر سے روکتی ہے اور آپس میں دشمنی ڈالتی ہے اور یہ آثارِ نشہ

کے ہیں تو کیا اس آیت سے یہ سمجھنا کہ جب تک نشہ نہ آئے شارب حرام نہیں غلط یا صحیح اس کی تفسیر حدیث سرفوع سے ملتا نہیں

(۲۵۴/۱۰) ہدایہ مالکیہ ہی میں لکھا ہے کہ الخمر ایسی تھی نچاست غلیظہ ہے جیسے پیٹھ لیکن آپ کی کتابوں پر رد الاولہ، حرف الباء، اقتراف الحقائق، نزل الابرار میں لکھا ہے الخمر منہا خمر پاک ہے، حنفی فقہ کا مسئلہ اس حدیث صحیح صریح غیر معارض کے خلاف ہے اور آپ کی کتابوں کا مسئلہ اس حدیث صحیح صریح غیر معارض سے ثابت ہے

(۲۵۵/۱۱) فقہ حنفی کی کتابوں میں ہدایہ، مالکیہ فی وغیرہ میں لکھا ہے کہ الخمر کسی کوئی قیمت نہیں، اگر کوئی شخص کسی کی خمر اذیہ، سے تو اس پر کوئی عتاب نہیں آئے گا، اس مسئلہ کا غلط یا صحیح ہونا کسی حدیث صحیح صریح غیر معارض سے ثابت فرمائیں اور اپنا مسلک اپنی مستند معتبر کتاب کے حوالہ سے تحریر فرمائیں

(۲۵۶/۱۲) فقہ حنفی کی کتابوں میں لکھا ہے کہ خمر سے کسی طرح کا فائدہ حاصل کرنا حرام ہے، آپ اپنا مسلک کسی معتبر کتاب سے لائیں۔

(۲۵۷/۱۳) ہدایہ میں لکھا ہے کہ اگر کھلمی میں خمری چھٹ لک جائے تو اس سے ہاتھوں کو کھلمی کرنا حرام ہے، اس بارہ میں آپ اپنا صحیح مسئلہ اپنی مستند کتاب کے حوالہ سے لائیں اور فقہ کے اس مسئلہ کا صحیح یا غلط ہونا کسی صحیح صریح حدیث سے ثابت کریں۔

(۲۵۸/۱۴) ہدایہ میں لکھا ہے کہ شارب دینا تو گناہی مذموم جاتی پر بھی خمر لگانا حرام ہے، آپ کا فتویٰ اس بارہ میں کیا ہے کسی مستند کتاب کے حوالہ سے لائیں اور فقہ حنفی کے اس مسئلہ کا غلط یا صحیح ہونا کسی صحیح صریح غیر معارض حدیث سے ثابت کریں۔

(۲۵۹/۱۵) حنفی مذہب کو خمر سے استناب ہے کہ خمر کے ساتھ جہیز کرنا بھی جائز

نہیں (ہدایہ) آپ اس مسئلہ کا قسم اپنی جہالت کی مستند اور معتبر کتاب کے حوالہ سے نہیں اور فقہ حنفی کے اس مسئلہ کا غلط یا صحیح ہونا صحیح صریح غیرہ فاضل حدیث سے ثابت کریں۔

(۱۹/۲۹۰) حنفی فقہ کے مطابق مسلمان کو تو وہ اسے طور پر شرمینا حرام ہے ہی، مسلمان کو تو اتنی بھی اجازت نہیں کہ کسی ذمی کا فریا سن جانوہ (کائے، بھینس، بیل، بکری) کوئی وہ اس کے طور پر غرچا دے، یہ حرام ہے، آپ اپنا مسئلہ کسی مستند کتاب سے لکھیں۔

(۱۷/۳۹۱) حنفی مذہب کے موافق شراب کی نیت سے انگوہ کا شت کرنا بھی مکروہ ہے (قاضی خاں) آپ اپنا مسئلہ کسی مستند کتاب سے لکھیں۔

(۱۸/۲۹۲) اگر شراب میں آنا کو نہ کر روئی پکائی جائے تو حنفی مذہب کے موافق اس کا کھانا جائز ہے (ہدایہ) لیکن آپ کی کتاب نزل ۱۱ بار میں لکھا ہے کہ (و روئی کھانا حلال ہے آپ حنفی مسئلہ کا غلط ہونا اور اپنے مسئلہ کا صحیح ہونا حدیث سے پیش کریں۔

(۱۹/۲۹۳) فقہ حنفی کے موافق لہو و لعاب کی نیت سے صرف غر کو دیکھتے رہنا بھی حلال نہیں (الوہیز) آپ اپنا مسئلہ کسی مستند کتاب کے حوالہ سے لکھیں اور فقہ حنفی کے اس مسئلہ کا صحیح یا غلط ہونا کسی صحیح صریح غیرہ فاضل حدیث سے ثابت کریں

(۲۰/۲۹۳) تمام اہل حدیث علماء، جو اپنی تقریریں تحریروں میں یہ جھوٹ بولتے ہیں کہ ہدایہ میں چار قسم کی شرابوں کا پینا حلال لکھا ہے، یہ کہاں ہے جو عبارت پیش کرتے ہیں اس میں سرے سے غر کا لفظ ہی نہیں تو شراب کس لفظ کا ترجمہ کرتے ہیں، اس عبارت سے ایک سطر پہلے یہ ذکر ہے کہ الخمر کے احکام ختم ہو چکے اب ماسوی ذلت من الاشرارہ غر کے سوا باقی تمام مشرہ بات، ہلکے احکام شروع ہوتے ہیں، اب ماسوی الخمر کا ترجمہ شراب کر دینا بطل و فریب نہیں، پھر اگلے صفحہ پر متن میں نبیذ کا لفظ موجود

ہے، خود اجدادِ ائمہ ان خاس نے بھی جریتِ ائمہ کی ص ۱۲۰ پر اس کو غیہ کا مسئلہ ہی بتایا ہے اور حضرت چمران چر نے بھی غیہ اہل کین بابِ اقصیٰ میں اس کو غیہ کا مسئلہ ہی قرار دیا ہے۔ اب فقہ کی کتاب میں ائمہ غیہ کا ترجمہ شرابِ اسپ لوگ کرتے ہیں تو ایسا حدیث کی کتابوں میں بھی غیہ کا ترجمہ ہے اب اگر یہ ہے اور جن احادیث میں ائمہ سے شراب اور کتاب کا بیڑہ بنا کر بتایا گیا ہے تو کیا محض ائمہ کی بناء پر یہ حدیث سے جھٹکنے اور اس پر شراب اور کوئی پائوڑ ہونا، بھروسہ کرنا اور اس سے روایت دینا میں ایمان قرآنی ہے؟ کہ وہ ہے الحدیث حدیث و التفسیر من عندہ و التفسیر من عندہ و التفسیر من عندہ کہ اب بھی اس سے بھی ماہرینِ ائمہ کا حکم ثابت فرما ہے جس اب بھی مرزا قادیانی کی طرح حجاز کا معنی منہ کرنا اور فقہی پر شراب نوشی کی اجازت ہا بہتان دیکھنا یہ سمجھتے ہیں جس کی مثال امامی کا منہ لانی کتاب میں بھی نہیں ملتی۔

(۲۶/۵) آخر غیر متقدمین اہل دین یہ سمجھتے رہے ہیں کہ خلیفہ حنفی میں کسما کسما کر کے پائے شراب پی لی جاتی ہیں اور انہیں آتے تو حد نہیں۔ وہ شراب کس لفظ کا ترجمہ کرتے ہیں۔ کسما کسما خلیفہ کی حکمرانی میں لفظ غمزدہ ہے۔

(۲۶۶/۲۲) صحیح: جی جی ۲ ص ۸۲۶ پر فقہ خراجے کہ خمر میں مچھلی شامل ہے اور پ میں رکھ دو پھر اس کا استعمال جائز ہے، وہ اس کا پرا ختم ہے۔

(۲۶۷/۲۳) صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۳۷ پر مصر کے قتل سے ہے کوشید کی قبر اتر نکشید۔
و۔ تو کوئی حرج نہیں، اگر ماچے امام بخاری امام۔ لکھ دو اور وی پر کیا فتویٰ ہے۔

(۲۶۸/۲۳) حضرت عمر، حضرت ابو عبیدہ، حضرت معاذ بن جبلہؓ، شکیف اور حضرت ابومویزہؓ خلافت کا چنا جائز قرار دیتے ہیں، (صحیح بخاری ج ۱ ص ۸۴۸) تاکہ اپنے امام بخاری اور ان مابین حضرات کا شرعی حکم کیا ہے

حصہ ہفتم

حضرات علماء کرام! یہ تو ایک حقیقت ہے کہ پاک و ہند میں انگریز کی دور سے پہلے سب اہل سنت و الجماعت سلکِ خفی سے پابند تھے۔ ان کی مساجد اختلاف و افتراق سے بالکل نا آشنا تھیں، ان مساجد میں دوس جہادِ بندہ کے بھٹکا فساد پیدا کرنے کے لئے ایک لاکھ سو سو فرقہ پیدا کیا گیا، اس فرقہ کے دیکھ مولوی محمد حسین جالوی نے مرزا صاحب کی غرضِ تعریفیں نہیں۔ وہ جہاد کو انگریز کے خلاف حرام قرار دینے کے لئے "رسالہ الاقتصاد فی مسائل الجہاد" لکھا اور پشاور سے نکلتے ہی خدمتِ جہاد کے لئے محنت کی اور محنت میں دو مرزا صاحب سے بھی باز رہنے لگے اور حکومتِ برطانیہ کی طرف سے اسے جائیز بھی ملی پھر اس نے مسلمانوں میں فساد ڈالنے کے لئے دس سوالات کا اشتہار دیا اور دو مسائل جو غیر القروان سے امت میں متواتر معلوم ہوتے تھے ان کو خواہ میں مشکوک کرنے کے لئے اور اپنے آپ کو بارہ سو سال کے تمام علماء و محدثین سے بڑا ثابت کرنے کے لئے اپنی خود ساختہ شرائط و سوالات مرتب کئے اور یہ خود ساختہ شرائط و سوالات کو سوال کرنے کا طریقہ اس نے مرزا قادیانی کی تقلیدِ شخصی میں اختیار کیا۔ وہ شرط یہ تھی کہ ان مسائل کے لئے کوئی آیت یا حدیث صحیح جس کی صحت میں کسی کو شک نہ ہو اور وہ اس مسئلے میں جس کے لئے پیش کی جاوے نص صریح قطعی الدالالت ہو، حاکم نے صحیح حدیث کی دس قسمیں بیان کی تھیں (مقدمہ نووی شرح مسلم) اس شرط نے نو قسم کی صحیح حدیث کو ماننے سے انکار کر دیا۔ حدیث حسن لذاتہ اور حسن ظہیرہ جو بالاحاق حجت تھیں ان کے قبول کرنے سے انکار کر دیا اور قطعی اور صحیح دالالت کے علاوہ ہر قسم کی

دانتوں کو مانتے سے انکار کر دیا، اس طرح اسلام کے علمی سرمایہ یعنی حدیث کے ۹۸ فیصد کا انکار کر دیا اس لئے علماء پر تو اس کی اس حرکت سے اس کا جاہل مرکب ہونا ظاہر ہو گیا اور پتہ چلا کہ یہ دین کا چھپا ہوا دشمن ہے مگر بعض جاہل لوگ اس کے دام فریب میں آ گئے اور وہ خیر القرون کے مسئلہ سے منحرف ہو کر اس کی تخلیہ کا دم بھرنے لگے لیکن چونکہ وہ دین کے مسائل سے واقف نہ تھا اس لئے ان کی تفسی نہ کر سکا تو وہ سلف سے بیزار لوگ قادیانیت اور نیجریہ کی گود میں پلے گئے، اس طرح اس شخص نے ہزاروں آدمیوں کو خیر القرون کے مسئلہ سے بدظن کر کے دین حق سے بیزار کیا اور وہ بالآخر کفر و ارتداد کی دلدل میں جا کرے، علماء نے طبقہ علماء میں اس کی جہالت ثابت کرنے کے لئے اس کی شرط کو سامنے رکھ کر اس سے یہ سوال کیا کہ (۱) تم اپنی شرط کے موافق کوئی آیت یا صحیح حدیث (جس کی صحت میں کسی کو کلام نہ ہو اور وہ اس مسئلہ میں جس کے لئے پیش کی جائے اسی قطعی صریح و دلالت بھی ہو) پیش کرو کہ دلیل شرعی صرف اور صرف دلیل کی اسی ایک قسم میں ہی منحصر ہے لیکن وہ شخص اور اس کی ہماری جماعت آج تک عاجز اور ذلیل ہو رہی ہے اور اپنی جہالت کو تسلیم کر رہی ہے اور علماء نے عوام میں اس کی جہالت ثابت کرنے کے لئے بھی اس سے منہ بوجہ ذیل سوالات کئے تھے، ان سوالات پر ایک سو سال کا عرصہ گزر رہا ہے مگر تمام اندہ ب غیر مقلد مولوی یہ قرض سر پر لے کر ہی مرتے جا رہے ہیں، اب جو زندہ ہیں ان کی یاد دہانی کے لئے پھر ہم گزارش کر رہے ہیں کہ خدا کے لئے ان سوالات کا جواب دے کر اپنی جماعت کو مطمئن کریں ورنہ آپ کی جماعت کے جس آدمی کو یہ پتہ چل جاتا ہے کہ سو سال سے ہماری جماعت ان سوالات کے جواب سے عاجز و اچار اور بے بس ہے تو وہ قادیانی،

نہجری، مگرین حدیث کی صغ میں جا کھڑا ہوتا ہے اس لئے خدا را ان سوالات کا جواب اپنی شرط بنا یاد کر کے دیں منہ بعد ذیل مسائل میں کوئی صاحب کوئی آیت: حدیث صحیح پیش کرے جس کی نصحت میں کسی کو کلام نہ ہو اور وہ اس مسئلے میں جس کے لئے پیش کی یہ تب نص صریح قطعی الدلائل بھی ہو

(۲۶۹/۱) آنحضرت ﷺ کا رکوع جاتے اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت ہمیشہ رفع یدین کرتا

(۲۷۰/۲) آنحضرت ﷺ کا بیٹھ ہمیشہ سینے پر ہاتھ باندھ کر نماز پڑھتا۔

(۲۷۱/۳) آنحضرت ﷺ کا بیٹھ ہمیشہ برابر نماز میں آمین بالجہر کرتا۔

(۲۷۲/۴) حدیث قرأت خلف الامام کا ثبوت و ادعویٰ انہ ان کے بعد مروی ہوتا۔

(۲۷۳/۵) ائمہ قدوسی یا آنحضرت ﷺ کا ائمہ راہد میں سے کسی کی تقلید شرعی کو منع کرتا۔

(۲۷۴/۶) کتاب و سنت سے اجماع و قیاس کا حرام ہوتا۔

(۲۷۵/۷) تین طلاق دے کر بدوں حلال کرنے کے عورت کا نکاح شوہر اونی سے کر دینا۔

(۲۷۶/۸) اپنے ائمہ راہبوں، ابن تیمیہ، راہد ظاہری، ابن حزم، شوکانی، زہری کی تقلید کا فرض ہونا ...

(۲۷۷/۹) احادیث کو صحاح ستہ میں مختصر سمجھنا اور سوائے ان کے دوسری حدیث کی کتابوں کا اعتبار نہ کرنا اور ان حدیثوں کو نہ ماننا۔

(۲۷۸/۱۰) اس پر فقہ دور میں ہر شخص عامی کا قرآن و حدیث پر بلا تحقیق عمل

کرنے اور اسی کا لوگوں کو تحکم دینا

(۲۷۹/۱۱) بغیر کسی عذر شرعی کے جمع بین الصلواتین: یا ایہا النبیؐ عشاء ایک وقت میں پڑھا۔
میں اور مغرب عشاء ایک وقت میں پڑھا۔

(۲۸۰/۱۲) جو حدیثیں امام اعظمؒ کو بعد شیوخ صحابہؓ یا ثلاث تابعینؓ پہنچی ہیں ان کو ما بعد خیر القرون والوں کے اقوال سے ضعیف یا فندوش سمجھنا۔

(۲۸۱/۱۳) حاجیوں کا زیارت قبر شریف نبوی ﷺ کی نیت سے زیارت کرنے جانے کو شرک، رسم جاہلیت، حرام و مکروہ قرار دینا۔

(۲۸۲/۱۴) حرمین شریفین کے تمام مقلدین کو شرک اور بدعتی سمجھنا۔

(۲۸۳/۱۵) قرأت انجیل کا حالت جنابت میں کیا حکم ہے

(۲۸۴/۱۶) وضو کے بعد سر منڈا یا اب تجوید وضو یا سر پر دو بارہ مسح کرنا فرض ہے یا نہیں؟

(۲۸۵/۱۷) دباغت سے خنزیر کی کھانا، سانپ اور چوہے کی کھانا پاک ہو جاتی ہے یا نہیں ؟

(۲۸۶/۱۸) پانی کتنا دور ہو تو تیمم کرنا جائز ہے۔

(۲۸۷/۱۹) جس شخص کو پانی اور مٹی میسر نہ ہو وہ نماز کیسے پڑھے۔

(۲۸۸/۲۰) (نکذہ قد الطہورین)

مقطوع الیدین و المجلین و مجرد الوجہ کا کیا حکم ہے، وہ بلا وضو نماز پڑھے یا مسح کرے یا تیمم کر کے نماز پڑھے ؟

(نوٹ) ان سوالات کے جوابات اب ۲۰ سال بعد اگر کوئی صاحب دیں تو اپنی شرط کو ضرور ملحوظ رکھیں نیز لائفہ دیوں کو چاہئے کہ اپنے کسی ایسے عالم سے جواب لکھوائیں

جس کے جوہر کو ساری جماعت آپ کی تعلیم ملتی ہو گی۔ جس طرح مٹھریں صحت
اپنے علماء کی سب کتابوں کو بوقت بحث قرآن کے مخالف قرار دے دیتے ہیں اسی طرح
آپ کی جماعت کا ہر فرد اپنے بڑے سے بڑے عالم و قرآن و حدیث کا مخالف ہونا
ستوار ہونے لگاؤں کا کارروائی ہے کہ یہ سب کتابیں قرآن و حدیث کے خلاف ہیں۔

حصہ نہم

پاک و ہند میں صدیوں سے اسلام آیا اور پھیلا ہے مگر انگریزوں کے دور سے
پہلے غیر مقلد نامی کوئی فرقہ مسلمانوں میں موجود نہ تھا چنانچہ نواب صدیقی حسن فیہ مقلد
نہتے ہیں "غلامِ حال ہندوستان کے مسلمانوں کا یہ ہے کہ جب سے یہاں اسلام آیا
ہے چونکہ اکثر لوگ بادشاہوں کے طریقہ اور مذہب پر ہوتے ہیں اس کو پسند کرتے ہیں
اس وقت سے (صدیوں سے) آج تک (انگریز کی آمد تک) یہ لوگ مذہبِ حق پر
تاکم رہے اور ہیں اور اسی مذہب کے عالم و فاضل اور قاضی و مفتی اور عالم ہوتے رہے
یہاں تک کہ ایک جہنمیتہ نے مل کر فتویٰ ہند یہ جمع کیا اور ان میں شہید الزم صاحب
والد بزرگوار شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی بھی شریک تھے۔" (ترجمان و ہدیہ ص ۱۰) نیز
نواب صاحب اس فرماتے ہیں کہ ہندوستان کے مسلمان ہمیشہ سے مذہبِ شیعہ اور حق
کہتے ہیں (ترجمان و ہدیہ ص ۱۲) اس سے معلوم ہوا کہ ہندوستان میں مذہب سے اسلام
آیا ہے سب مسلمان حق مذہب کے حامل تھے۔ عوام، علماء، اویاد، القاد قاضی، بادشاہ
سب کے سب حق ہونے رہے ہیں اس لئے کہ نواب صاحب غیر مقلد نے اپنے
فرقہ کے بارہ میں صاف لکھا ہے کہ اس دور (انگریز) کے زمانہ میں ایک شہرت پسند یا

کا فرقہ نے قسم لیا ہے جو باوجود جاہلی ہونے کے بڑا دراست قرآن و حدیث پر علم و عمل کا دعویٰ کرتا ہے۔ یہ فرقہ اسام کی منہاس سے محروم، برا متعصب، ملانی شمول اور فتنہ پرور ہے اور اتباع سنت کی آڑ میں شیطانی توسیلات پر عامل ہے (ص ۵۵-۵۶) مس ۵

ملخصاً۔۔۔ تو اب صاحب کی یہ بات کلام الملوک الملوک الاسلام کی صداق ہے ائمہ نبوی (ع) مذہب غیر مقلد میں کا انکار کرے تو اس پر لازم ہے کہ مذہبہ قبیل سواۃ کا جواب مستحضر اور مستند تاریخ کے حوالہ سے دے۔

(۱۸۹۹ء) پاک و ہند میں انگریز کے دور سے پہلے مثنوی ترجمہ قرآن مثلاً شاہ ولی اللہ کا فارسی ترجمہ شاہ عبد المعز محدث دہلوی کی فارسی تفسیر شاہ عبد نقاد صاحب اور شاہ رفیع الدین صاحب کے اردو تراجم ہر مسلمان شہر کی زینت تھے اور میں نہیں جس طرح عربی زبانوں اور منکرین حدیث کا کوئی ترجمہ قرآن انگریز کے دور سے پہلے کا نہیں ملتا اسی طرح ان اماموں (غیر مقلدوں) کا بھی ترجمہ قرآن نہیں ملتا۔ آپ کا کوئی ترجمہ قرآن انگریز سے پہلے متداول تھا تو اس کا نام اور حصے کا پتہ دیں۔

(۲۹-۲۰) انگریز کے دور سے پہلے پاک و ہند میں اہل حق کی حدیث کا معروف کتبہ میں مشارق الانوار شیخ رضی اللہ عنہ میں حسن معنوی اور کفر باعداں شیخ حسن معنوی کی تصنیف اور اب بھی متعدد ہیں لیکن مرزا فاضل، انگریزین حدیث اور اہل حق غیر متقدمین کا کتبہ جماعت کا حدیث کا قاعدہ بھی متعدد ہیں نہ تھا۔ اگر کوئی حق تو اس کا نام اور ہونے کا یہ ضرور ہے کہیں

(۲۹۱۳) انگریزوں کے دور سے پہلے پاک و ہند میں اختلاف نے لغات حدیث و کتاب مرتبہ فرمائی جو آج بھی عرب و عجم میں مشہور ہے یعنی ”مجمع البحرین“

نکات اور مباحثہ حدیث یا غیر مقلدہ نے ان موضوع پر بھی جماعت کا قاعدہ بھی نہیں لکھا۔
(۲۹۳/۳) انگریز کے دور سے پہلے احناف نے حدیث شریف کے راویوں کے سلسلہ میں ایسی جیسی کتاب لکھی جو آج بھی عرب و عجم میں متداول ہے لیکن کسی مرزائی و منکر حدیث یا غیر مقلدہ نے ایسی کتاب نہیں لکھی۔ اگر ہے تو ہر دو کتابوں جو لغات اور اقوال پر ہوں ان کا نام و پتہ بتائیں۔

(۲۹۳/۵) انگریز کے دور سے پہلے پاک و ہند میں مقلدہ کی شرح لغات الصبیح، مقلدہ کا فارسی ترجمہ بعد اللغات، بغدادی کی شرح تیسیر القاری، موطا امام مالک کی شرح مصفیٰ اور مسویٰ، مقلدہ کا اردو ترجمہ مظاہر حق لکھے گئے جو آج تک عرب و عجم میں متداول ہیں لیکن کسی مرزائی، منکر حدیث یا غیر مقلدہ کی کوئی ایسی حدیث پاک کی خدمت ثابت نہیں کیا کوئی غیر مقلدہ انگریز کے دور سے پہلے اپنی بخاری کی شرح، موطا کی شرح، مقلدہ کی شرح یا ترجمہ دکھا سکتا ہے جو پاک و ہند میں متداول ہو کر عرب و عجم میں متداول ہو۔

(۲۹۳/۶) انگریز کے دور سے پہلے ہر مرتب کردہ بخاری یا تفسیری آن بھی عرب و عجم میں متداول ہے لیکن کوئی مرزائی، منکر حدیث یا غیر مقلدہ انگریز کے دور سے پہلے کا کوئی ایسا مفصل فتاویٰ پیش نہیں کر سکتے جو عرب و عجم میں متداول ہو۔ ویدہ باید۔

(۲۹۵/۷) آنحضرت ﷺ کی سیرت پاک پر مدارج النبوت جیسی مسودہ کتاب اصناف نے لکھی جو آج بھی عرب و عجم میں متداول ہے لیکن کوئی مرزائی، منکر حدیث یا غیر مقلدہ انگریزی دور سے پہلے کی سیرت پر کسی نئی اپنی کتاب پیش نہیں کر سکتا۔

(۲۹۶/۸) کیا کوئی غیر مقلدہ بخاری میں جہ الحق سے پہلے، بھوپال میں

مصدق حسن خان سے پہلے، دہلی میں نذیر حسین سے پہلے، مدراس میں نظام الدین سے پہلے، لاہور میں غلام نبی چکراہوی سے پہلے، کسی غیر مقلدہ کا وجود ثابت کر سکتا ہے۔۔۔

(۲۹۷/۹) کیا کوئی غزنوی غیر مقلدہ مولانا عبد اللہ غزنوی سے پہلے، کوئی کھنوی غیر مقلدہ صاحب لکھنوی سے پہلے، کوئی روپڑی غیر مقلدہ موہوی قطب الدین سے پہلے، اپنے خاندان میں کسی غیر مقلدہ کا نام پیش کر سکتا ہے۔۔۔

(۲۹۸/۱۰) کوئی تادیبی یا کوئی غیر مقلدہ انگریز کے اس ملک میں آنے سے پانچ منٹ پہلے کی اپنی نثر کی کتاب ثابت نہیں کر سکتا، اگر ہو تو اس مکمل نماز کی کتاب کا نام اور پتہ دیں۔۔۔۔۔

(۳۰۰/۱۱) غیر مقلدہ شیخ الحدیث اصحاب صحیح تک جو اپنی حدیث کی سند پیش کرتا ہے اس میں دور برطانیہ سے پہلی کڑیوں کا مسلمہ تاریخی شہادتوں سے غیر مقلدہ ہونا ثابت نہیں کر سکتا۔۔۔۔۔

(۳۰۰/۱۲) بس طرح پاک و ہند میں انگریز کے دور سے پہلے کی مساجد بھی موجود ہیں مثلاً شاہی مسجد لاہور، شاہی مسجد ویپل پور، شاہی مسجد چنیوٹ، شاہی مسجد وطنی، شاہی مسجد آگرہ، مسجد وزیر خان لاہور، اور یہ مسلمہ تاریخی بات ہے کہ یہ سب مساجد احناف کی بنائی ہوئی ہیں، کیا کوئی غیر مقلدہ انگریز کے دور سے پہلے کی کوئی مشہور مسجد بنا سکتا ہے جس کا بانی تاریخی شہادت سے غیر مقلدہ ہو، لیکن کوئی غیر مقلدہ یہ ثابت نہیں کر سکتا۔

(۳۰۱/۱۳) انگریز کے دور سے بارہ سو سال پہلے سے اس ملک میں مسلمان آباد تھے، ان بارہ سو سال میں غیر مقلدہ دین کی کوئی نماز کی کتاب بھی نہیں ملتی مگر انگریز

سے ۵۰ میں صرف سانچہ سالوں میں ایک ہزار کے قریب کتابیں لکھ کر چھپائیں، آخر (الف) اپنی کتابوں کے لئے اس نومولو فرقہ کے پاس رقم کہاں سے آئی تھی۔ (ب) ان ہزاروں کتابوں میں سے ایک کتاب بھی ایسی نہیں جسے غیر مقلدین ہی نے اپنے نصاب میں شامل کیا ہو، ان کا موضوع صرف فزیتین المسلمین تھا اور بس۔ (ج) یہ المذہب ان ہی کتابوں سے پاک وہند کے ہر شہر میں دکاندار کرتے ہیں جس میں حسب مناظرہ کا وقت آئے تو ان سب کتابوں کا انکار کر جاتے ہیں، جیسے مناظرہ کے وقت منکرین حدیث اور قادیانی بھی اپنی کتابوں کا انکار کر جاتے ہیں یہ تینوں فرقے اپنی ہر کتاب اور اپنے ہر مولوی کو جھوٹا مان کر اپنے مذہب کا جھوٹا ہونا مان لیتے ہیں۔

(۳۰۲/۱۴) انگریز کے دور سے پہلے پورے بارہ سو سال تک غیر مقلدین کا کوئی شمار نہ کیا جاتا تھا، مگر یہ کے دور میں ان کے ۳۸ شمار اور سارے جاری تھے جن کی فہرست ان کی کتاب ہندوستان میں علماء حدیث کی علمی خدمات میں ہے ان رسالوں میں انگریز کی چیلنجی اور فقہان و مجتہدین کو گالیوں سے یاد کیا جاتا تھا۔ آخر اسے رسائل کا خریش کہنا سے ملتا تھا (مکتہ و کتوہ یہ ہے جو مرزا قادیانی نے پچاس جلدیں لکھنے کا کہا تھا ان میں پانچ تو مرزے نے لکھ دیں باقیوں کا خرچہ شاید ان کو دیا ہو۔ H-A)

(۳۰۳/۱۵) انگریز کے دور سے پہلے بارہ سو سال تک اس فرقہ کی ایک ریڑ کی مہر کا نشان بھی نہ تھا مگر انگریز کے دور میں ان کی نو پریمیں تھیں جو دات دن انگریز کی حکومت کو خدا کی رحمت بتاتیں اور فرقہ کو گنجی سازش اور تصوف کو ہندو اور جوگ قرار دیتیں آخر اس نومولو فرقہ کو نو پریس کہنا سے ملے تھے۔

(۳۰۴/۱۶) انگریز کے دور سے پہلے پورے بارہ سو سال میں غیر مقلدین کے

ایک ملاحظہ بھی یہ نہیں چھوڑنا۔ صرف ۲۶ سالوں میں ان کی ۲۰ آل انڈیا کانفرنسوں میں جس جنم کی فہرست کتاب مذکور میں درج ہے آخر ایک نو مولود فوق کہ ان آل انڈیا کانفرنسوں کے لئے قارون کا غرمان کیاں سے مل گیا تھا۔

(۳۰۵/۱۷) اسی کتاب میں یہ بھی درج ہے کہ ان میں آل انڈیا کانفرنسوں میں جیسا سچہ ہزار پانچ سو ۶۶۵۰۰۰ کوٹ میں مفت تقسیم کی گئیں، آخر ان کے لئے رقم کہاں سے ملتی تھی۔

(۳۰۶/۱۸) ان ۶۶۵۰۰۰ کتابوں میں سے نہ کوئی کتاب انگریز کے خلاف تھی نہ میراجوں کے خلاف بلکہ یہ سب کی سب کتابیں مغلوں کے خلاف تھیں، آخر خطیوں کے خلاف اس منظم سازش کی قیادت اور خرچ کے بارے میں ذرا وضاحت فرمائیے۔

(۳۰۷/۱۹) انگریز کے دور سے پہلے پورے بارہ سو سال تک پاک و ہند میں غیر مقلدین کا ایک بھی مدرسہ نہ تھا مگر انگریز کے دور میں ان کے دو سو بائیس مدرسے بن گئے، آخر ساٹھ سال میں اسے ۱۷۰۰ کے لئے خرچ کہاں سے آتا تھا۔

(۳۰۸/۲۰) ۱۹ ستمبر ۱۹۵۷ء کو جب انگریز دہلی پر قابض ہوا تو دہلی پول کے کمنے کے مطابق تین ہزار آدمیوں کو پھانسی دی گئی جن میں سے آتیس شاہی خاندان سے تعلق رکھتے تھے اور بقول تجربۃ التواریخ ستائیس ہزار مسلمان قتل ہوئے، سات دن تک ہزار قتل عام جاری رہا (شانداز ماضی ص ۶۹) اس وقت میراں نذیر حسین غیر مقلدان غازیوں اور شہداء کو باقی قرار دے رہے تھے اور ان کے مدرسے سے یہ فتویٰ جاری ہو رہا تھا کہ یہ لوگ حنفی اہل مذہب مستقل اہل دم ہیں یعنی بلا وجہ ان کا قتل جائز ہے، ان کا مال مال غنیمت ہے اور ان کی دیو پائیاں ہمارے لئے جائز ہیں (دہلی اور اس کے

اطراف ص ۶۸، ۶۹) اب سوانہ یہ ہے کہ (الف) جب سارے دہلی میں قتل عام ہو رہا تھا تو نذیر حسین کا مقلد کیوں محفوظ رہا (اہلیات بعد انہماک ص ۲۷۶ سوانح حرمی نذیر حسین غیر مقلد) (ب) جب انگریز مسلمانوں کا ہل لوٹ رہا تھا تو نذیر حسین غیر مقلد انگریز سے پیسے وصول کر رہے تھے کبھی چار صد روپیہ کبھی سات صد (اہلیات بعد انہماک ص ۱۳۰) (ج) جب ان غازیوں اور شہداء کی بیویوں پر قتل و غلام ہو رہا تھا تو نذیر حسین انگریز لپٹا کی سسرائیس کی حفاظت کر کے برطانیہ سے وطنیہ اور خطابات حاصل کر رہے تھے۔ (ص ۲۷۶)

(۳۰۹۲۱) انگریز نے قتل عام کے بعد مسلمانوں پر مقدمات کا سلسلہ جاری کیا چنانچہ مقدمہ سازش اہل ۱۸۶۴ء مقدمہ سازش پٹنہ ۱۸۶۵ء مقدمہ سازش مالہ ۱۸۶۵ء مقدمہ سازش مراج محل ۱۸۶۵ء مقدمہ سازش سرحد ۱۸۶۵ء اور ان مقدمات میں اختلاف کو جانی والی پریشانیوں میں جتنا کیا گیا، یمن اسی دور میں غیر مقلدین نے اختلاف کی مساجد میں رفع یدین، آمین بالجہر پر دنگا فساد کر کے مساجد کو میدان جنگ بنایا اور اختلاف کو مقدمات میں گھسیٹا، چنانچہ امرتسر کا مقدمہ ۲ اگست ۱۸۶۸ء تک چلا۔ دہلی کے مقدمات ۵ جنوری ۱۸۸۳ء اور ۷ جنوری ۱۸۸۳ء تک چلے انیسر آباد کا مقدمہ ۳۱ اکتوبر ۱۸۹۳ء تک چلا۔ الہ آباد ہائی کورٹ میں مقدمہ ۵ نومبر ۱۸۹۹ء تک چلا، پریمی کونسل لندن میں ۳۰ جنوری ۱۸۹۱ء اور ۲۱ فروری ۱۸۹۱ء تک مقدمات چلے اور غازی پور میں بابو سریش چندر بوس کی عدالت میں ۲۳ فروری ۱۸۹۳ء ۵ نومبر ۱۸۹۳ء تک مقدمات چلے (۱) ارشاد ص ۲۲) آخر کیا وجہ تھی کہ مساجد میں فساد کی ابتدا بھی غیر مقلدین کریں اور نہ مقلدین ان کے حق میں ہی نہ اس نومولود فرقہ کو لندن تک مقدمات لڑنے کے لئے پیسہ

کہاں سے ملتا تھا۔ (فتوحات اہل عدیت)

(۳۱۰/۲۳) کیا انگریز کے دور سے پہلے بارہ سو سال کی تاریخ میں صرف ایک ہی مثال پیش کی جاسکتی ہے کہ کسی اسلامی حکومت کی عدالت میں - مقلد غیر - قتلہ کا مقدمہ دائر ہوا ہو اور غیر مقلد کا میاب رہا ہو۔

حصہ وہم: نجاست کا بیان

غیر مقلد: بہشتی زیور میں لکھا ہے کہ ہاتھ پر نجاست لگی ہو تو چاٹنا جائز ہے۔
 حنفی: یہ بالکل جھوٹ ہے لعنة الله على المكاذبین نہ بہشتی زیور اور نہ کسی دوسری فقہ کی کتاب میں یہ مسئلہ موجود ہے کہ نجاست چاٹنا جائز ہے۔ بہشتی زیور اور دوسری کتب فقہ میں یہ مسئلہ لکھا ہے کہ اگر پاک پانی میں نجاست پڑ جائے تو اس سے نہ وضو نہ غسل کچھ بھی درست نہیں۔ وہ نجاست تھوڑی ہو یا بہت (بہشتی زیور ج ۱ ص ۵۷، ہدایہ ج ۱ ص ۱۸) جبکہ غیر مقلدین کے نزدیک اگر پانی میں نجاست پڑ جائے تو جب تک نجاست سے اس کا رنگ ہو مرنہ بد نہ وہ پاک ہے۔

(عرف لجاد، صلوٰۃ رسول ص ۵۳، بدو الابلہ ص ۵، نزال الذیاری ج ۱ ص ۱)

(۳۱۱/۱) ایک بالائی دودھ میں اگر ایک قطرہ پیشاب کا پڑ جائے جس میں دودھ کا نہ رنگ نہ آئندہ مزہ نہ ہو پیدا ہوئی تو ہمارے مذہب میں اس کا پڑ حرام ہے کہ وہ جسم پر یا کپڑے پر لگ جائے تو باوجود دھوئے نماز ناجائز جبکہ غیر مقلد نے اس کا پینا یا شرب منع نہیں اگر جرأت ہے تو کوئی ماں کا امل غیر مقلد اپنی کسی معتد اسباب سے اس کا نہ پینا ثابت کرے دیدہ باہر۔ کیا غیر مقلد کو یہ مسئلہ نظر نہیں آیا

(۳۱۲/۳) بہشتی زیور ص ۵ پر یہ مسئلہ لکھا ہے ایسے پاک پانی کا استعمال جس

کے تینوں وصف یعنی حزو، بواہک، بوجہ سے بدن گئے ہوں کسی طرح درست نہیں نہ جانوروں کو پلاٹا درست ہے نہ مٹی وغیرہ میں ذال کر کھانا جانا ہے۔ بھوانہ در مقامِ مباح ۲۰۷: دیکھئے ہمارے مذہب میں تو ایسے پانی کا جانوروں کو پلاٹا درست نہیں اور مٹی میں ملا کر کھانا تک درست نہیں چہ جائیکہ کسی انسان کو چاٹنے کی اجازت دی جائے اب آپ میں اگر بہت ہے تو اپنی کسی معتبر کتاب سے ایسے پانی کا جانوروں کو پلاٹا مٹی میں ملانا ناجائز ثابت کریں۔

(۳۱۴۳) بخشی زبورق ۲ ص ۵۷ لکھا ہے کہ اگر ہاتھ میں کوئی نہیں چیز لگی تھی اس کو کس نے زبان سے چاٹ لیا تمہیں دفعہ تو بھی پاک ہو جائے گا مگر چاٹنا منع ہے نہ چھاتی پر پھر کی تے کا وہ ٹکٹک گیا پھر پچھنے تمہیں دفعہ چوس کر پی لیا تو چک ہو گیا۔ چاٹنے کی ممانعت صاف لکھی ہے۔

(۳۱۴۴) ایک عورت کی انگلی میں سوئی لگ گئی خون نکل آیا اور انگلی پاک ہو گئی اس عورت نے دو تین مرتبہ اسے چاٹ کر تھوک دیا ضلّی مذہب میں اس کو چاٹنا منع تھا، اسے چاٹنے کا گناہ ہوا مگر جب خون کا نشان تک نہ رہا تو انگلی پاک ہو گئی، اگر آپ کسی صحیح صریح غیر مواضع حدیث میں انگلی سے نکلے ہوئے اس خون کا حکم اس کے خلاف دیکھا دیں یعنی چاٹنا: جانوروں کا یا خون کا اثر قسم ہو جانے کے بعد بھی ناپاک رہنا ثابت کر دیں تو ہم صحت میں کریں گے بلکہ صاف تسلیم کر لیں گے کہ یہ مسئلہ واقعی صحیح حدیث کے خلاف ہے۔

(۳۱۵۵) آپ کے مذہب میں تو خون ویسے ہی پاک ہے ہمارے سے انگلی ناپاک ہی نہیں ہوتی، کسی صحیح حدیث سے خون کا پاک ہونا ثابت کرو۔

(۳۱۶/۶) ایک شخص راستہ میں گنا چوستا چلا جا رہا تھا کہ اس کے ہاتھوں سے

خون نکل آیا پانی وغیرہ قریب نہیں تھا آپ کے مذہب میں تو خون پاک ہے اس لئے اس کا خون آلودہ نہ پاک ہی ہے لیکن حنفی مذہب کے موافق اس کا منہ ناپاک ہو گیا ہے، اب وہ شخص بار بار تھوکتا رہا یہاں تک کہ خون بند ہو گیا اور منہ میں خون کا نشان بھی باقی نہ رہا تو اب اس کا منہ پاک سمجھا جائے گا، اگر یہ مسئلہ حدیث کے خلاف ہے تو ایک ہی حدیث صحیح صریح غیر معارض پیش فرمائیں کہ خون آلودہ منہ بھی پاک ہے یا ایسی حدیث پیش کرو کہ بار بار تھوکنے سے خون کا اثر مٹ جانے کے بعد بھی منہ ناپاک ہی رہتا ہے۔

(۳۱۷/۷) ایک بلی نے چوہے کا شکار کیا اور بلی کا منہ خون آلود ہو گیا تو وہ غصے سے اتر اسی وقت وہ بلی کسی برتن سے دودھ یا پانی پی لے تو باقی بچا ہوا دودھ و پانی ناپاک ہو گا اگرچہ خون سے اس کا رنگ یا مزہ اور بو کچھ بھی نہیں بدلا لیکن غیر مقلدین کے مذہب میں وہ دودھ اور پانی پاک ہی رہے گا اگرچہ اس کا رنگ و بو اور مزہ بدلی جائے اگر وہ بلی چوہا کھانے کے بعد اپنا منہ چاٹ چاٹ کر صاف کر لے۔ خون کا نشان تک باقی نہ رہا ہو اور پھر دودھ یا پانی پی لے تو باقی بچا ہوا دودھ یا پانی مکروہ ہو گا۔

(۳۱۸/۸) اگر آپ کسی صحیح صریح غیر معارض حدیث سے اس مسئلہ کا حکم اس کے خلاف دکھادیں کہ بلی خون آلودہ منہ سے دودھ پئے یا چاٹ کر خون صاف کر لے کے بعد پئے ہر حال میں بچا ہوا دودھ یا پانی پاک ہے تو ہم ضد نہیں کریں گے ضرور تسلیم کر لیں گے اور آپ کی حدیث ذاتی کی داد بھی دیں گے۔

(۳۱۹/۹) ایک شرابی نے شراب پی۔ حنفی مذہب میں شراب ایسی ہی نجاستِ خلیفہ ہے جیسے پیشاب، اب اگر فوراً اس شرابی نے دودھ پیا جب اس کے منہ کو شراب نکل

دو تھی تو بچا ہوا دودھ بخش ہے لیکن انرا تلی دیر نہیں رہا کہ تھوکنے سے شراب کا اثر نراکل ہو کر تو اب شراب کا اثر نراکل ہونے سے اس کا منہ پاک سمجھا جائے گا، ہاں آپ کے نزدیک شراب ہی پاک ہے تو نہ سوتا پاک۔ امانہ اس کا جھوٹا شراب آپ اپنے دھوی عمل باعدیث میں ذرا بھی چھے ہیں تو ایک ہی بھیج سرتی غیر معارضہ دیتے دیکھی نہیں کریں جو وقت کے اس مسئلے کو غلط سمجھتے رہے۔ اور آپ اپنے مسئلے کی سمجھت پر بھی اتنے ہی بھیج سرتی غیر معارضہ دیتے دیکھی نہیں کریں۔

(۳۲-۳۳) آپ کے نزدیک ہر حال چوہر کا پیشاب پاخانہ پاک ہے اور وقت ضرورت کھانا پینا بھی ہمارا ہے (دو تلی سرتی ۱۳ ص ۱۳)۔ یہی شربت بخشد نہ پینا گائے کا پیشاب پی لیں۔ بخور غلامہ کی جگہ بخیر کا مگر چاہتے ہو تو لہجہ کی گولی کی جگہ اولیٰ کی ورنہ تلی کی تلی چوہر کی فری کی جہاں سے منی کی تلی نکالی، دودھ میں اتنا پاخانہ حل کر کے جس سے دنگ ہو، دودھ بدلے دیتے کر لیا۔

نماز عبادت ہے اگر نماز پڑھتے ہوئے کوئی ایسا کام کیا جو افعال نماز میں سے نہ ہو تو دلیل دے گا کہ اگر وہ عمل کثیر ہے تو نماز کا سہ ہو جائے گی ورنہ عمل نہیں سہنا ہے، ہر کسی کو قرآن پاک نماز میں پڑھنا فرض ہے ورنہ اس کا سہ نہیں ہے، اگر کسی نے قرآن کو قرآن بالکل یاد نہ ہو تو اسے آج و قریب پڑھ جینا چاہئے چنانچہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ جسے قرآن یاد نہ ہو وہ صائم، چاہے لے کر مذی عن رفاعہ بن رافع، ابوہریرہ، انس بن عبد اللہ بن ابی ذری، عمار و مسروق ۵ ص ۳۵، ۳۶، ۳۷، آیات سے مضبوط کہ نماز میں قرآن پاک دیکھ کر یہ سنا جائے تو نہیں کیونکہ اگر جانا ہو تو حضرت عائشہؓ فرماتے ہیں کہ یہ سنا جائے تو نہیں۔

تائیدِ عین ابن عباس رحمہ اللہ فیہ فیما اسیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما

ہناس فی المصحف (رواہ ابن اسی داؤد، کنز العمال ج ۴ ص ۲۴۶)

نمبر (۱) اگر قرآن نازی کے ساتھ لگ رہا ہو تو نماز میں کوئی مضائقہ نہیں۔

(ہدایہ ج ۱ ص ۱۳۸)

نمبر (۲) اگر قرآن پاک کو دیکھا اور اس تحریر کو دل میں سمجھ بھی لیا تو نماز فاسد نہیں۔

(ہدایہ ص ۵۰۱، ۵۰۲، عالمگیری ص ۵۳، دہند)

نمبر (۳) اگر قرآن پاک کو دیکھا اور زبان سے پڑھا بھی مگر ایک آیت سے کم پڑھا تو بھی نماز فاسد نہیں (عالمگیری ص ۵۳) کیونکہ ان سب صورتوں میں نازی کا عمل، عمل قلیل ہے نہ کہ کثیر۔

نمبر (۴) اگر ایک شخص کو قرآن بالکل یاد نہیں، اس نے قرآن نماز میں اٹھایا اور پڑھا اور ہر اہل بیت اور ہاتھ اس اٹھانے اور اوراق اٹھانے کے عمل کثیر کی وجہ سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ (ہدایہ ج ۱ ص ۱۳۷)

نمبر (۵) اگر قرآن سے دیکھ کر پڑھا اور تعلیم حاصل کی تو یہ تعلیم و تعلم عمل کثیر ہو کر مفید نماز ہے۔ (ہدایہ ج ۱ ص ۱۳۷، عالمگیری ص ۵۳) اس کو یوں سمجھئے کہ عام تلاوت اور تعلیم و تعلم میں یہ فرق ہوتا ہے کہ تعلیم و تعلم میں سچے ہوتے ہیں متواتر پڑھنا نہیں ہوتا الّا ج م و اور یہ تعلیم و تعلم مفید نماز ہے نہ قرآن کی طرف نظر منہ ہے نہ تلاوت قرآن مفید ہے بلکہ وہ فرض ہے، ہاں اگر کوئی شخص حافظ قرآن ہو اور عمل قلیل سے استعانت حاصل کرے تو مفید نہیں۔ عورت کے بارہ میں احادیث میں اختلاف ہے صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۹۷ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی مرفوع میں ہے کہ عورت نازی کے سامنے آئے تو

نمازی کی نماز نوت جاتی ہے اور ایسا اور ابن ماجہ بابہ ما یقطع الصلوۃ میں ابن ماجہ کی حدیث ہے کہ حائضہ عورت نمازی کے سامنے آئے تو نماز نوت جاتی ہے اور مسند احمد میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ عورت آگے آئے تو نماز نوت جاتی ہے۔ (تفہات معجم الزوائد ج ۱ ص ۱۶۶، اعلام ج ۵ ص ۳۷ زیلعی ج ۲ ص ۷۸) اس کے برخلاف بخاری ج ۱ ص ۵۹، مسلم ج ۱ ص ۱۹۷ پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا آگے لپکنا اور بخاری ج ۱ ص ۷۳، مسلم ج ۱ ص ۱۹۸ پر حضرت یسویہ کا مائحدہ ہونے کی حالت میں آگے لپکنا ثابت ہے۔ یہ دونوں قسم کی احادیث متعارض ہیں اس لئے علماء ان میں یہ تطبیق دیتے ہیں کہ اصل نماز تو نہیں ٹوٹی البتہ نماز کا خشوع خشم ہو جاتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ عن اللہ کا ضیع خشوع ہے (زیلعی ج ۲ ص ۸۸، ۸۹) اب کوئی منکر حدیث احادیث کا یوں مذاق اڑائے کہ مسلمان خدا کی عبادت یوں کرتے ہیں کہ اپنی بیض کے خون سے آلودہ بیوی کو آگے لاتے ہیں، اس کے پاؤں کو بچہ دست پہلے ہاتھ لگاتے ہیں، اس کو بچہ دہ بھی کرتے ہیں اور اس کی نضحی چانی بھی کرتے ہیں تو یہ ایک جھٹ باطن کی دلیل ہے۔

پہلا جھوٹ:

کہ فقہ حنفی میں نماز کے وقت عورت نکلی کر کے سامنے ملحانا ضروری ہے یہ بالکل بھرت ہے، مسند تو اچانک نظر کا ہے، آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں عورت ساری پردے کا مقام ہے جب اس کو ہاتھ لگانے سے نماز نہیں ٹوٹی تو نعر سے کیسے نوت جائے گی یہ عمل قبیح ہے، منکر نماز نہیں، مٹائی سے بچھے روزہ کی حالت میں کھانا پینا حرام ہے کھانے پینے سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے اور قضاء کے ساتھ کفارہ بھی لازم آتا ہے لیکن

کھانا پینا سامنے رکھا ہو روزے اور کی نظر بھی پڑے اور دل میں کھانے کی خواہش بھی آجائے تو بھی اتنی بات سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ نہ ہب منگی میں تو اگر عورت مرد کے برابر عصمت میں گھڑی ہو جائے تو نماز قاصدہ ہو جاتی ہے وجہ: ۱۔ اور حیضہ میں حیضہ میں اگر عہم قرار نہ ملے۔ علم اولیٰ حائضہ میں بھی ہو۔ ۲۔ اگر وہ ۱۰۰ حلقہ قسوت سلیمہ (کتاب الاذان بعدہ محقق میں ۴۶) و دل نہ ملے۔ ۳۔ اور عہم اولیٰ حیضہ آپ حضرات سے گزارش ہے کہ متوجہ فرمیں مسائل کا جواب عدیٹنگ سوسائٹی علیہ معارف سے پیش فرمائیں۔

(۳۲۱۱) ایک شخص نماز پڑھ رہا تھا کہ اچانک سامنے آتا ایسا حالت نفی میں آگئے، نمازی کی نماز نوت گئی یا نہیں

(۳۲۱۲) ایک شخص نماز پڑھ رہا تھا کہ اچانک سامنے نظر پڑی تو ایک جواز زمانہ میں معروض تھا نماز نوت گئی یا نہیں۔

(۳۲۱۳) نماز پڑھتے ہوئے اپنی یا کسی غیر کی شرمگاہ پر نظر پڑ جائے تو نماز نوت جاتی ہے یا نہیں

(۳۲۱۴) مرد نماز پڑھ رہا تھا کہ بیوی نے اس کا بوسہ لیا تو نماز نوت گئی یا نہیں۔

(۳۲۱۵) بیوی نماز پڑھ رہی تھی مرد نے بوسہ لے لیا تو نماز نوت گئی یا نہیں۔

(۳۲۱۶) مہل نماز پڑھ رہی تھی بچے نے گود میں پیٹا بکریا نماز نوت گئی یا نہیں۔

(۳۲۱۷) ماں نماز پڑھ رہی تھی بچے نے آکر پھاتی سے دودھ پینا شروع کر دیا نماز نوت گئی یا نہیں۔

(۳۲۱۸) عورت نماز پڑھ رہی تھی بٹن یا اہل مکی اور خراب ہوئے مکی وہ نماز

تو ذکر پڑھنا یا کوہِ دست کر لے یا نہیں ۔

(۳۲۹/۹) عورت نماز پڑھ رہی تھی، کتا دواہ کے برتن سے ڈھکنا اتارنے

لگا، دو نماز توڑ کر یا نہیں

(۳۳۰/۱) ایک قہقی نماز پڑھ رہا تھا، دوسرا اس کی جوتی لے بھاگا یہ عمارت توڑ

کر جوتی حاصل یا نہیں

(۳۳۱/۱) ایک شخص نماز پڑھ رہا تھا غیر محرم عورت کے گانے کی آواز کان

میں آ رہی ہے، ۱۵۰ مجھ بھی آ رہا ہے نماز ٹوٹی یا نہ۔

(۳۳۲/۱۲) ایک عورت نماز پڑھ رہی تھی، بچے نے اس کی اوزھنی پھینچ کر

پھینک دی اب عورت کی نماز ٹوٹ گئی یا نہیں

(۳۳۳/۱۳) عورت نماز پڑھ رہی ہے اور جوئیں بھی باہر مار کر پھینک رہی ہے

اس کی نماز ٹوٹ گئی یا نہیں

(نوٹ) مندرجہ بالا مسائل کا جواب حدیث صحیح صریح غیر معارض سے دیا جائے

ورنہ قابل قبول نہیں ہوگا

حصہ یازدہم

(۳۳۴/۱) اس ملک میں بارہ سو سال سے اسلام آیا ہوا ہے مگر سب لوگ زیر

ناف ہاتھ باندھ کر نماز پڑھا کرتے تھے، انگریز کے دور میں جہاد کو حرام قرار دینے کے

لئے لاقصد رسالہ لکھ کر جاگیر حاصل کرنے والے نے مساجد میں فساد کے لئے

اشتہار دیا کہ زیر ناف ہاتھ باندھنے کی آیت یا حدیث صحیح متفق علیہ قطعی الدلالت پیش

کر دو، فی حدیث دس روپے انعام دیا جائے گا جب خود ان سے ثبوت مانگا گیا اور فی

حدیثِ آیت میں روپے و نقد کا اشتہار دیا گیا تو کہا گیا۔ قرآن۔ حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ آیتِ فصلِ ربیع و آخر کا سنی کرتے ہیں کہ نماز پڑھا اور سینہ پر تمھ باندام۔

(فتاویٰ علماء حدیث ج ۳ ص ۹۵، فتاویٰ ثنائیہ ج ۱ ص ۳۳۳)

(۳۳۵/۲) سینے پر ہاتھ باندامنے کی (تاوقات نماز میں) روایت بخاری مسموعہ اور ابن کی شروح میں بیشتر ہیں (فتاویٰ علماء حدیث ج ۳ ص ۹۰، فتاویٰ ثنائیہ) دلائل۔ تہ بخاری میں حدیث نہ مسلم میں اور نہ ہی تاوقات کا لفظ کسی شرح میں ہے یہ ایسا بھوٹ ہے جیسا مرزا نے کہا کہ صحیح بخاری میں ہے کہ آسمان سے آواز آئے گی ہذا۔ زیورۃ اللہ اللہ ہی۔

(۳۳۶/۳) صحیح بخاری میں بھی ایک ایسی حدیث آئی ہے (کہ حضور ﷺ ہاتھ سینہ پر باندامنے تھے) فتاویٰ اہل حدیث ج ۱ ص ۹۳، فتاویٰ ثنائیہ

(۳۳۷/۴) صحیح ابن خزیمہ میں سینہ پر ہاتھ باندامنے کی حدیث اس سند سے ہے۔ عن معان عن ہمام عن محمد بن حجابۃ عن عبد الحارث بن وائل عن علفمہ بن وائل و سونبی لہم عن بیہ (فتاویٰ علماء حدیث ج ۱ ص ۹۱) اس بھوٹ کی مثال نہ مرزا تو دینی کی کتابوں میں ملتی ہے اور نہ سوانی دینا زندگی کتابوں میں (۳۳۸/۵) ابن خزیمہ نے مندرجہ بالا حدیث کو صحیح کہا ہے۔

(فتاویٰ علماء حدیث ج ۳ ص ۹۳، فتاویٰ ثنائیہ)

(۳۳۹/۶) سینہ پر ہاتھ باندامنے کی (مذکورہ بالا) حدیث صحیح ہے (بیروغ ابراہیم، فتاویٰ علماء حدیث ج ۳ ص ۹۵، فتاویٰ ثنائیہ ص ۹۵)

(۳۴۰/۷) چاہے میں اس کو صحیح کہا ہے (اختلاف امت کا الیہ ص ۹۶)

(۳۳۱۸) یہ سینہ پر ہاتھ باندھنے والی حدیث کج مسلم ج ۱ ص ۷۳، ابن ماجہ ص ۶۲، دارمی ص ۷۰، دارقطنی ج ۱ ص ۱۸، ابوداؤد ج ۱ ص ۱۹۲، جز بخاری ص ۱۴، مسند احمد ج ۳ ص ۱۴، کتاب الام ج ۸ ص ۱۸۹، جز سنن ابی داؤد مشکوٰۃ پر ہے۔ اثبات رفع یدین ص ۲۰ یہ دس کتابوں پر مجھوت ہے۔

(۳۳۲۹) مسند احمد میں ہے: یضع یدہ علی صدرہ (مسند احمد)

(قنونی علماء حدیث ج ۳ ص ۹۳)

(۳۳۳۱۰) زیر ناف ہاتھ باندھنے کی حدیث ضعیف ہے (شرح وقایہ) (اختلاف امت کا ایہ ص ۹۶)

(۳۳۳۱۱) زیر ناف ہاتھ باندھنے کی حدیث ضعیف ہے (ہدایہ ص ۴۵۰، اختلاف امت کا ایہ ص ۹۶)۔

(۳۳۵۱۲) ہارون رشید کا ازار بند کھل گیا تھا اس نے ازار بند ہاتھ ہاتھ امام ابو یوسف نے فتویٰ دیا کہ آئندہ نماز میں ہاتھ ناف کے نیچے باندھا کرو۔

(۳۳۶۱۳) خفی نماز میں ہاتھ آل غافل پر باندھتے ہیں (قول حق ص ۵۴)

(۳۳۷۱۳) مقام ستر پر ہاتھ باندھنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے تیس اٹیس تشہد میں ہاتھ راقوں پر۔ ان سب جمہوروں پر پردہ ڈالنے کے لئے تم فرق بینہ و ناف کا حدیث میں دکھاؤ۔

قاضی عبدالاحد خانپوری کی شہادت

(۱) اس زمانہ کے جموں نے احمدیٹ سید عین الحقین سلف صالحین جو

حقیقت مساجد بہ الرسول سے جا ملی ہیں وہ الرسول اس صفت میں وارث اور خلیفہ

ہوئے ہیں شیخہ اور رم افش کے۔ جس طرح شیخہ پہلے زمانوں میں باب اور اہل کفر و
 نفاق کے تھے اور ملاحدہ اور زنادقہ کا تھے۔ اسی طرح یہ باب بدعتی المحدثات اس
 زمانہ میں باب اور دہلیز اور مدخل ہیں۔ ملاحدہ اور زنادقہ منافقین کے بعد مثل اہل تشیع
 کے، دیکھو ملاحدہ و نیچر یہ جو کفار ہیں اور منافقین ہیں وہ بھی انہیں کے باب و دہلیز اور
 مدخل سے داخل ہوئے اور انہیں کو گمراہ کر کے ان سے اپنا حصہ منہ بھریں کامل اور دانی مشکی
 شیطان کے لئے گئے پھر ملاحدہ مرزائیہ قادیانیہ لکے تو انہوں نے بھی انہیں کے باب اور
 دہلیز اور مدخل سے داخل ہونا اختیار کیا اور جماعت کثیرہ کو ان میں سے مرتد اور منافق بنا
 دیا۔ اور جب ملاحدہ زنادقہ چکر الہویہ لکے تو وہ بھی انہیں کے دہلیز اور دروازہ سے داخل
 ہوئے اور ایک قلعہ کو انہوں نے مرتد بنا دیا اور جب یہ مولوی ثناء اللہ خاتمہ المصلحین نکلا
 تو وہ بھی انہیں جہاں المحدثات کے باب اور دہلیز میں داخل ہو کر کیا جو کیا مقصود یہ ہے
 کہ رخصتوں میں ملاحدہ تشیع ظاہر کر کے حضرت علی علیہ السلام اور حضرت حسین علیہ السلام کے
 ساتھ تعریف کر کے سلف کو ظالم کہہ کر گالیاں دیں اور پھر جس قدر الحاد و زندقہ پھیلاویں
 کوئی پرواہ نہیں اسی طرح ان جہاں، بدعتی، کاذب اہل حدیثوں میں کوئی ایک دفعہ رفع
 یدین کرے اور تہذیب کا رد کرے اور سلف کی جنگ کرے مثل امام ابو حنیفہ کے جنگی امامت
 فی الفقہ اجماع کے ساتھ ثابت ہے اور پھر جس قدر کفر بدعت قادیانی اور الحاد و زندقہ بغایت
 ان میں پھیلاوے بڑی خوشی سے قبول کرتے ہیں اور ایک ذرہ چمکے بغیر بھی نہیں
 ہوتے۔ اگرچہ علماء اور فقہاء اہل سنت ہزار دفعہ ان کو منکر کریں ہرگز نہیں سنتے۔
 سبحان اللہ ما اصابہ البلیۃ بالدار حۃ اور ہر اس کا یہ ہے کہ وہ مذہب و عقائد اہل
 سنت و الجماعت سے نکل کر اتباع سلف سے مستغنی و مستکبر ہو گئے ہیں و ما فہم و ندبر

(کتاب التوحید: السہ ج ۱ ص ۲۶۲ غیر مقلدہ)

نمبر (۲) مولانا محمد حسین ناٹولی فرماتے ہیں "بچپن برس کے تجربہ سے ہم کو یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ جو لوگ پاؤں جو بے علمی کے بہتہ اور مطلق تقلید کے تارک بن جاتے ہیں وہ بالآخر اسلام کو ہی سلام کر بیٹھتے ہیں ان میں سے بعض عیسائی ہو جاتے ہیں اور بعض اذہب جو کسی دین و مذہب کے پابند نہیں رہتے اور احکام شریعت سے فسق و فروج تو آزادی کا ایک بولی کر رہے ہیں ان فاسقوں میں بعض تو حکم کھانا جمعہ جماعت اور نماز روزہ چھوڑ بیٹھتے سو، شراب سے پرہیز نہیں کر سکتے اور بعض جو کسی صنعت و کاری کی وجہ سے فسق ظاہری سے بچتے ہیں وہ فسق خفی میں سرگرم رہتے ہیں، چار صورتوں پر غور توں کو نکاح میں پھنسا لیتے ہیں، کفر و ارتداد اور فسق کے اسباب دنیا میں اور بھی بکثرت ہیں مگر دین داروں کے بے دین ہو جانے کے لئے بے علمی کے ساتھ ترک تقلید بڑا بھاری سبب ہے، مگر وہ افسوس ہے کہ جو بے علم یا کم علم ہو کر ترک مطلق تقلید کے مدعی ہیں وہ ان نتائج سے ذریعہ اسی گروہ کے عوام گزارا اور خود بخوار ہو جاتے ہیں۔

(اشاہۃ السنۃ ۸۸۸ء)

نمبر (۳) مولانا محبوب احمد صاحب امرتسری لکھتے ہیں "جہاں تک مجھے علم ہے وہ یہ ہے کہ امرتسر و گردانوں میں جس قدر مرتد عیسائی ہیں یہ پہلے غیر مقلد ہی تھے"

(الکتاب المجید ص ۸)

نمبر (۴) مولانا محمد تقوی صاحب دینی کتاب روٹیری میں فرماتے ہیں

ابلیس ہزاران سناں کوشش کر کے خلق پھنائی

لہذا چھ سو سالوں دیو چکی اس تھیں وہ کمالی

ابھیں نادان بے علموں دج گمراہی پایا
 نہماں اہل علم دا کر خناس دین ایمان گویا
 اکثر غیر مقلد خالی مکر انہاں دے گئے
 جہاں اندر دین غلو یا سستی عادت پکڑی اگے
 مکر بیٹھے جمع نمازاں کردے سفر تے عذر ورائیں
 چھ ست کواں تے پڑھن دو گناہ سستی جہاں ادا نہیں
 عقید مذہب اہل سنت جھڑ گئے مکر انہاں دے
 اس مذہب تھیں بہتر جین مقلد سے درجہ اندے
 ایہہ مانجھ لیا جنتوں یا جہنمی کر دا مذہب باڑی
 نہ کہ مذہب تے ٹھہرے نت تلمس کماوے تازی
 (نوٹ) انگریز کے دود سے پہلے کا کسی غیر مقلد کا نہ ترجمہ قرآن ہے نہ ترجمہ
 حدیث اور نہ قرآن کی کوئی نماز کی کتاب ہے۔

حصہ دوازدہم

ابھی ابھی ایک نوٹوشیٹ کا نڈ پر نظر پڑی جس کا عنوان ہے "اپنے علماء کرام
 سے وضاحت اور دلی اطمینان کے لئے دس سوال متجانب ادا و تحقیق حقوق اہل سنت و
 الجماعت پاکستان" سوال پڑھنے سے پتہ چلا ہے کہ کسی بزدل منافق لا مذہب نے اہل
 سنت و الجماعت میں فتنہ اٹانے کے لئے اپنے آپ کو اہل سنت و الجماعت ظاہر کر کے یہ
 دجل قریب کیا، کیونکہ یہ نوٹوشیٹ پھیلائے والا اہل سنت و الجماعت کے مذہب سے

استہابی جاہل ہے جتنا سوامی دیا نند قرآن سے اور پادری فاخر اسلام سے جاہل تھا کیونکہ پوری دنیا کے اہل سنت و الجماعت اس کے قائل ہیں کہ فقہی مسائل کا ثبوت (اصول اربعہ) چار دلیلوں سے ہوتا ہے۔

(۱) کتاب اللہ (۲) سنت رسول اللہ (۳) اجماع امت (۴) قیاس شرعی۔

یہ بات اہل سنت و الجماعت کے اصول فقہ کی ہر کتاب میں موجود ہے بلکہ نواب صدیق حسن نے اسباب الرکوم ص ۳۴۳ و ص ۶۰ کے اور ثناء اللہ امرتسری سے اہل حدیث کا مذہب ص ۴۴ پر بھی لکھا ہے اس لئے مسائل کا اپنے آپ کو اہل سنت و الجماعت کہنا ایسا ہی جھوٹ ہے جیسا مرزا قادیانی کا اپنے کو مسلمان۔ جس طرح فقہ نبوت کا منکر مسلمان نہیں کہلا سکتا اسی طرح اجماع امت اور قیاس شرعی کا منکر ہرگز ہرگز اہل سنت و الجماعت نہیں اگر مسائل میں ذرہ بھر بھی حیا و شرم ہے تو اہل سنت و الجماعت کی اصول فقہ کی کسی معتبر کتاب سے اجماع اور قیاس شرعی کے منکر کا اہل سنت و الجماعت ہونا ثابت کرے۔ لیکن یہ منافق قیامت تک اپنا اہل سنت و الجماعت ہونا ثابت نہیں کر سکتا۔ جس طرح یہ جاہل اہل سنت و الجماعت کے معنی سے بھی جاہل ہے اسی طرح یہ سوال کے معنی سے بھی جاہل ہے کیونکہ سوال ہمیشہ ہی کے دعویٰ پر کیا جاتا ہے جس طرح کوئی جاہل یہ سوال کرے کہ ظہر کی رکعتوں کی تفصیل قرآن پاک سے نکھاؤ تو یہ سوال غلط ہے کیونکہ سوال کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ اہل سنت و الجماعت علماء کبار مسئلہ کا ثبوت اپنے دعویٰ کے موافق چاروں شرعی دلیلوں میں سے کسی دلیل سے پیش کریں تو اہل سنت و الجماعت عالم کا فرض ہے کہ کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ یا اجماع امت یا قیاس شرعی سے اس مسئلہ کا ثبوت پیش کرے۔

(۳۳۸/۱) نماز میں عورتوں کا بیٹنے پر ہاتھ باندھنا اجماع امت سے ثابت ہے۔ (لفظ علی مذاہب اربعہ) اور مرد کا ناف سے نیچے ہاتھ باندھنا حدیث علیؑ کے مطابق سنت ہے۔ (مسند احمد) (الف) اب لاندہب کوئی ایک آیت یا حدیث صحیح صریح پیش کرے کہ عورت و مرد کی نماز میں کوئی فرق نہیں۔ (ب) کوئی لاندہب ناف کے علاوہ کسی جگہ ہاتھ باندھنے کی حدیث میں سنت کا لفظ نہ لے۔

(۳۳۹/۲) دعا و قنوت سے پہلے رفع یدین کرنا حضرت عمرؓ سے ثابت ہے (جزء رفع یدین بخاری) اور ابراہیم نخعی کا فتویٰ ہے (طحاوی) اور عبدہ صحابہ تابعین اور تبع تابعین میں کسی نے اس پر انکار نہیں کیا تو گویا اجماع ہے اور نسائی شریف میں حدیث ہے کہ نماز میں حالت قیام میں آنحضرت ﷺ ہاتھ باندھا کرتے تھے قنوت بھی حالت قیام میں ہے اس لئے اس حدیث کے موافق خلی ہاتھ باندھتے ہیں (الف) اب اس لاندہب میں اگر جرات ہے تو قرآن و حدیث سے قنوت سے پہلے رفع یدین کا منع ہونا ثابت کر دے۔ (ب) اب یہ لاندہب رکوع کے بعد کی دعا کی طرح ہاتھ اٹھا کر قنوت پڑھنا اور منہ پر ہاتھ پھیر کر سجدہ میں جانا کسی آیت یا حدیث سے ثابت کر دے۔

(۳۵۰/۳) جس طرح قرآن پاک میں مفسر و امانسر من القرآن۔ کا حکم ہے اب سات قراتوں میں سے جس ایک قرات پر بھی ساری عمر کوئی قرآن کی تلاوت کرے وہ اسی آیت پر عمل ہے، اسی طرح عالمی کو حکم ہے فاستمعوا للذکر ان کنتم لا تعلمون اب وہ انداز بد میں سے جس کی بھی تقلید کرے گا وہ قرآن کی اسی آیت پر عمل ہے، اسی پر اجماع ہے

(الف) اب یہ لاندہب بتائے کہ ساری عمر ایک قرات پر قرآن پڑھنا کفر و شرک ہے

یا حرام، قرآن وحدیث سے ثابت کرے۔

(ب) غامی پر مجتہد کی تصدیق شخصی کا کفر و شرک یا حرام ہونا کسی ایک آیت قرآنی یا ایک صحیح صریح غیر سعارض حدیث سے ثابت کر دے۔

(۳۵۱/۴) تقلید ایک اصطلاحی لفظ ہے صرف و نحو، اصول حدیث، اصول

تفسیر، اصول فقہ کی جتنی بھی اصطلاحیں ہیں ان میں سے کوئی بھی ان خاص معنوں میں قرآن وحدیث میں استعمل نہیں ہوئیں۔ ہاں ان کا استعمال اجماع سے ثابت ہے۔

(الف) اب لاذہب قرآن وحدیث سے اپنے فرقہ کا نام ”اہل حدیث“ دکھائے یہ نام چھوڑ دے۔

(ب) قرآن وحدیث سے انسان کے لئے لفظ تقلید کا معنی ہوگا ثابت کرے ورنہ اپنی طرف سے منع کر کے بے دین نہ بنے۔

(ج) یہ لاذہب اصول حدیث کے تمام اصطلاحی الفاظ قرآن وحدیث سے دکھائے ورنہ تمام اصول حدیث کو چھوڑ دے ورنہ اس قسم کے دجل و فریب سے باز رہے۔

(۳۵۲/۵) جی ہاں عورت کو سمٹ کر سجدہ کرنے کا حکم ہے اور یہ حدیث شریف میں ہے دیکھو مسند امام اعظم، مراسل ابو داؤد، تلمیذی، ابن ابی شیبہ، یہ لاذہب ان احادیث کا بھی منکر ہے۔

اب لاذہب کو چاہئے کہ وہ صرف ایک آیت یا حدیث صحیح صریح پیش کرے کہ مرد اور عورت کی نماز میں کوئی فرق نہیں خصوصاً سجدہ کے بارے میں۔

(۳۵۳/۶) مسئلہ یہ ہے کہ جب تک نفاس کا خون جاری نہ ہو یا پیدائش نہ ہو

جائے نماز فرض ہے یہ مسئلہ حدیث کا ہے۔

اب یہ لاندہب ایک آیت یا حدیث پیش کرے کہ نفاس کا خون آنے سے نفل ہی نماز کی فرضیت ماقط ہو جاتی ہے۔

(۳۵۳۷) حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ گاؤں میں جمعہ فرض نہیں۔

(عبدالرزاق ابن ابی شیبہ)

اب یہ لاندہب صرف ایک آیت یا ایک حدیث صحیح صریح پیش کریں کہ فلاں گاؤں میں حضور ﷺ کے حکم سے جمعہ پوری ہوا تھا۔

(۳۵۵۸) امام صاحبؒ کو پانچ ناکہ احادیث یا دھیس (کتاب الوصیۃ) احکام

کی چالیس ہزار احادیث آپ کو یاد تھیں۔ ذیل الجواہر ص ۴۷۳، (ان میں سے چار ہزار متون آپ کو حفظ تھے۔ مناقب موافق)

اب یہ لاندہب اپنے کسی لاندہب کا فتنا حافظ ہونا ثابت کرے۔

(۳۵۶۹) کتاب و سنت میں عالی کو مجتہد کی طرف رجوع کا حکم موجود ہے مگر

سوائے ان ارہو کے کسی کا مذہب مکمل مدون ہی نہیں ہو سکا اس لئے عالی کے لئے ان

چار کے سوا کسی اور مجتہد کی طرف تمام مسائل میں رجوع ممکن ہی نہیں۔ اسی پر تمام اہل

سنت و انجماحت کا اجماع ہے یہ خدا کا امر ٹھوس ہے۔

(الف) اب یہ لاندہب بتائے کہ سات قرأتیں جو تواتر ہیں ان سات قاریوں کے

نام تمام حکم کس حدیث میں ہے کہ ان کی قرأت پر قرآن پڑھنا۔

(ب) لاندہب یہ بھی بتائے کہ صحاح ستہ سے پہلے اسلام مکمل تھا یا نہیں، کیا حضور

علیہ السلام نے ان اماموں کا نام لے کر حکم دیا کہ ان کی کتابوں کو صحاح ستہ کہنا اور ان کو

چھوڑنے والا اسلام کو چھوڑنے والا ہوگا، یہ حدیث لاؤ اور رد و مل و فریب سے باز آؤ۔

مناظرہ طے کرنے کے لئے ضروری باتیں

- (۱) مناظرہ کی تحریر جماعت کے ذمہ دار افراد و صدور و غیرہ کے پیڑ یا اہل سیکپ کاغذ پر ہوگی
- (۲) چیلنج دہندہ مناظر کا چیلنج قبول کرنے والوں کے عہدے مع کھل چتے و دستخط جو شناختی کارڈ پر ہوں، صاف صاف ہوں گے۔
- (۳) نام مناظرہ بائین اہل سنت و الجماعت حنفی (حدیث، اجماع) سے یہ نام ثابت کریں۔
- (۴) دعویٰ: مدعی اپنا دعویٰ ایسی کتاب کے حوالہ سے لکھے جنوں کی جماعت میں مسلم ہو۔
- (۵) دعویٰ میں حکم کی صراحت ہو کہ یہ فرض، واجب، سنت، نفل، مباح، مکروہ، حرام کیا ہے۔ بھلائے کتاب معجز۔
- (۶) اس حکم کی جامع مانع تعریف اپنے مذہب کی کتاب سے۔
- (۷) اس حکم کے منکر اور تارک کا حکم بھلائے کتاب۔
- (۸) دلائل اہل سنت: کتاب اللہ، سنت رسول اللہ ﷺ، اجماع اہل سنت، قیاس شرعی، یہ ہوں گے حقیقی دلائل اور غیر مقلدین کی کتاب بطور انفرادی دلیل۔
- (۹) دلائل لاندہ مذہب: قرآن، حدیث، لاندہ مذہب کسی اہل سنتی کا قول پیش نہیں کرے گا۔ یہ ہوں گے حقیقی دلائل اور فقہ حنفی کا معنی ہے قول بطور انفرادی دلیل۔
- (۱۰) سوال کی تین قسمیں جائز ہوں گی، منع، جھٹکا، سہارہ۔
- (۱۱) جگہ غیر جامعہ نہ ہوگی۔
- (۱۲) مناظرہ دو گھنٹے۔

حصہ سیزدہم

مسائل قربانی:

کیا فرماتے ہیں علماء دین مندرجہ ذیل مسائل میں:

نوٹ: ہر سوال کا جواب قرآن پاک کی صریح آیت یا حدیث صحیح صریح غیر معارض سے دیا جائے ورنہ جواب قائل قبول نہیں ہوگا

(۳۵۷۱) قربانی فرض ہے یا واجب یا سنت یا نفل صریح حکم قرآن و حدیث سے دکھائیں۔

(۳۵۸۲) اگر قربانی نہ فرض ہے نہ واجب نہ سنت نہ نفل تو جن محدثین نے اس کا حکم لکھا ہے (فرض یا واجب) وہ بدعتی ہیں یا کیا۔

(۳۵۹۳) قربانی کرنے والے میں کون کون سی شرائط ہونی چاہئیں، صاف قرآن و حدیث سے دکھائیں۔

(۳۶۰۳) ضروریات سے کتنے پیسے زائد ہوں تو قربانی کرنا ضروری ہوتا ہے، صاف قرآن و حدیث سے دکھائیں۔

(۳۶۱۵) وہ کون کون سی ضروریات ہیں جن کی قیمت کا حساب نہیں لگایا جائے گا، جواب قرآن و حدیث سے دیں۔

(۳۶۲۶) زمین، مکان، دکان، بیس، ترک کی قیمت کا حساب ہوگا یا آمدنی کا، جواب بامشرک کے ساتھ ہو۔

(۳۶۳۷) جو مسلمان وسعت کے باوجود قربانی نہ کرے اس کو شرعی عداوت

کتنے کوزے حد لگائے گی۔

(۳۶۴/۸) جو بکری، اونٹ، گائے چار چھ، آٹھ دانٹ والا ہو اس کی قربانی

کس حدیث سے جائز ہے.....

(۳۶۵/۹) بھینس کا دودھ پینا، دہی، مکھن، تھکی کھانا، لمبی پینا، گوشت کھانا کسی

صحیح صریح حدیث سے ثابت کریں۔

(۳۶۶/۱۰) بھینس کی قربانی کا چتر یا ناجائز ہونا قرآن و حدیث سے

بالوضاحت بیان فرمائیں۔

(۳۶۷/۱۱) گائے، بھینس، اونٹ وغیرہ کے حصوں میں کسی شئی دبو بندی یا

بریلومی کا حصہ شامل کرنا جائز ہے یا ناجائز۔

(۳۶۸/۱۲) کیا عید قربان کے دن مرغے کی قربانی جائز ہے تو ہی کی سختی عمر

ہونی چاہئے، جواب حدیث سے دیں۔

(۳۶۹/۱۳) مرغی، بٹخ، چچا کے انڈے کی قربانی جائز ہے یا نہیں، جواب صریح

حدیث سے دیں۔

(۳۷۰/۱۴) گھوڑے کی قربانی جائز ہے تو اس میں کتنے حصے دار شریک ہو سکتے

ہیں (گھوڑے کا کتا اور کیا ضروری ہے)

(۳۷۱/۱۵) جو کی قربانی جائز ہے تو کتنے حصے دار شریک ہو سکتے ہیں اس میں

زید قوت ہو گیا اس نے بھائی، بیٹا، گائے چھوڑی ماں بیٹے نے

گائے کی قربانی دے دی جائز ہے یا نہیں۔

(۳۷۲/۱۶) حصے داروں کو گوشت قبول کرنا تقسیم کرنا چاہئے یا اندازے سے

حدیث شریف میں کیا حکم ہے۔

(۳۷۴/۱۸) کیا قربانی کا گوشت کسی خفی، دیوبندی یا بریلوی کو دینا جائز ہے،
جواب صریح حدیث سے دیں۔

(۳۷۵/۱۹) عید الاضحیٰ کے دن خفیوں نے عید پڑھ لی تھی ابھی الحمدیشوں نے
نماز نہیں پڑھی تھی کسی الحمدیش نے یہ سن کر کہ عید کی نماز ہو چکی ہے اپنی قربانی ذبح کر لی
تو اس کی قربانی ہو چکی یا نہیں؟ جواب حدیث سے دیں۔

(۳۷۶/۲۰) نماز عید پڑھ لی تھی اور قربانیاں ذبح کر لیں بعد میں پتہ چلا کہ امام
نے بے وضو عید پڑھ لی تھی قربانیاں دوبارہ کرنا پڑیں گی یا نہیں۔

(۳۷۷/۲۱) قربانی کا جانور کسی خفی، دیوبندی یا بریلوی نے ذبح کر دیا، قربانی
جائز ہے یا نہیں.....

(۳۷۸/۲۲) قربانی کے جانور میں کسی بے نمازی کا حصہ شامل کر آیا، قربانی
سب کی ہوگی یا نہیں.....

(۳۷۹/۲۳) اگر کسی جانور کے تیسرے حصہ کان کٹے ہوئے ہوں تو اس کی قربانی
جائز ہے یا نہیں.....

(۳۸۰/۲۴) جس جانور کے پیدائشی کان نہ ہوں، اس کی قربانی جائز ہے یا نہیں۔

(۳۸۱/۲۵) حضرت عمر، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن

عباس، حضرت انس، حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ قربانی کے تین دن ہیں جبکہ

الحدیث چار دن کے قائل ہیں تو کیا مندرجہ بالا صحابہ کرامؓ حدیث کو نہیں مانتے تھے،

انہوں نے یہ توئی اپنی رائے سے دیا یا کیا..... اور جن کو چار دن والی حدیث یاد تھی

انہوں نے یہ حدیث (چاندن والی) ان صحابہ (فائلین مین) کو کیوں نہ سنائی کیا صحابہ کرامؓ حدیث کے متنازعہ میں اپنی رائے پر عمل کرتے تھے۔

(۳۸۲/۲۷) ایک قربانی کے جانور کی دم کٹی ہوئی ہے اس کی قربانی جائز ہے یا نہیں جواب صحیح حدیث سے دیں۔

(۳۸۳/۲۷) جو جانور غصی نہ ہو اس کی قربانی جائز ہے یا ناجائز جواب حدیث صحیح سے دیں۔

(۳۸۴/۲۸) جس جانور کے چھ لٹھی دانت نہ ہوں اس کی قربانی جائز ہے یا ناجائز۔

(۳۸۵/۲۹) گائے کو ذبح کرنے کے لئے لٹایا گئے قابو نہیں آ رہی تھی اتھاڑ

ذبح سے پہلے چھری گائے کی آنکھ میں لگ گئی اور وہ کافی ہو گئی تو اب اس کی قربانی جائز ہے یا نہیں۔

(۳۸۶/۳۰) گائے کو قربانی کے لئے لٹایا کرنے میں اس کی ٹانگ پر چوٹ لگی

اور وہ قتل ہو گئی اب قربانی جائز ہے یا نہیں۔

(۳۸۷/۳۱) عید کی نماز ہو گئی اور ایک آدمی عید نہیں پڑھ سکا اب وہ قربانی

کرے یا نہ کرے

(۳۸۸/۳۲) ایک اہل حدیث نے خنثیوں کے پیچھے چھ تکبیروں کے ساتھ عید

پڑھی، اس عید کے بعد وہ قربانی کرے تو جائز ہے یا نہیں۔

(۳۸۹/۳۳) ذبح میں کتلی دھیں کاٹ شرعاً ضروری ہیں، ان کی تعداد اور نام

حدیث صحیح سے دیں۔

(۳۹۰/۳۳) قصاب کو اجرت میں گوشت دینے جائز ہے یا نہیں۔

(۳۹۱/۳۵) قربانی کا گوشت مقلدین خصوصاً خلیفوں کو دینا جائز ہے یا نہیں
جواب حدیث سے دیں۔

(۳۹۲/۳۶) قربانی کی کھال کے کون کون سقح ہیں، کیا مفتی مدارس میں کھال
دینا جائز ہے، جواب حدیث سے دیں۔

(۳۹۳/۳۷) کیا قربانی کی کھال امام مسجد کو تختہ میں دینا جائز ہے، اگر کسی نے
دسے دی تو اس کی تلافی کا حدیث میں کیا طریقہ ہے۔

(۳۹۴/۳۸) ایک شخص نے دوسرے کی بکری بغیر اجازت قربانی کر دی بعد میں
قیست ادا کر دی یہ قربانی جائز ہے یا نہیں۔

(۳۹۵/۳۹) ایک دہپہ قربانی کے لئے تھا اس کی بچی ٹوٹ گئی، اس کی قربانی جائز
ہے یا نہیں۔

(۳۹۶/۴۰) حذو سن انضان میں حذو کا اطلاق دو تین ماہ کے بچے پر بھی
ہوتا ہے یا نہیں، اس کی تفسیر حدیث مرفوعہ سے بیان فرمیں۔ بھینٹ کا ایک دو ماہ کا بچہ
ذبح کیا تو قربانی ہو جائے گی یا نہیں۔

یاد رکھئے ہر مسئلے کا جواب صرف آیت قرآنی یا حدیث صحیح غیر معارض
سے دیں اگر بخاری سے دکھا سکو تو زیادہ بہتر ہوگا۔

بھون تو جھروا